

فهرست الفروع		المصنف من كتاب زبدة الفوائد شرح صحيح النجاشي في معالمه المتطابق	
صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢٤	باب في النكاح	٢	باب في النكاح
٢٤	باب في النكاح	٣	باب في النكاح
٢٨	باب في النكاح	٤	باب في النكاح
٣٠	باب في النكاح	٥	باب في النكاح
٣١	باب في النكاح	٦	باب في النكاح
٣١	باب في النكاح	٧	باب في النكاح
٣٢	باب في النكاح	٨	باب في النكاح
٣٢	باب في النكاح	٩	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٠	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١١	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٢	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٣	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٤	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٥	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٦	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٧	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٨	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	١٩	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٠	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢١	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٢	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٣	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٤	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٥	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٦	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٧	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٨	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٢٩	باب في النكاح
٣٤	باب في النكاح	٣٠	باب في النكاح

صفحة	باب الوصاة بالنساء	صفحة	الحجبة
٣٤	باب قول الله تعالى واكملوا	٣٤	قوله ضرب الدف في النكاح والولاية
٣٥	باب حسن المعاشرة مع الام	٣٥	قوله الله تعالى واكملوا
٣٦	باب موعظة الرجل ابنته لزوجها	٣٦	قوله المهر الم
٣٧	باب يوم المرأة بادن زوجها تطلها	٣٧	التمويه على القرب وغير صداق
٣٨	باب اذا كانت المرأة مهاجرة فرائز زوجها	٣٨	المهر العروس وخاتم من حديد
٣٩	باب لا تأخذ المرأة في بيت زوجها الا باذنه	٣٩	الشروط في النكاح
٤٠	باب	٤٠	الشروط التي لا غل في النكاح
٤١	باب كفران العشير	٤١	الصفة للزواج
٤٢	باب لزوجه عاتق	٤٢	كيف يدعى للزواج
٤٣	باب المرأة باعية في بيت زوجها	٤٣	الدعاء للنساء اللاتي يدين العروس والعروس
٤٤	باب قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء انهم	٤٤	من احب النساء قبل الغزو
٤٥	باب هجرة البنت صلاته عليه وسلم نساء في غير بيت	٤٥	من بخا بامرته وهه ينشع سنين
٤٦	باب ما يكره من ضرب النساء وقوله واضربوهن الخ	٤٦	المساع في السفر
٤٧	باب لا تقطع المرأة زوجها في معصية	٤٧	الاقتاط وخوها للنساء
٤٨	باب وان امرأة خافت من بعلها فشق ردا عراضا	٤٨	النسوة اللاتي يدين المرأة الى زوجها
٤٩	باب الغرل	٤٩	الهدية للعروس
٥٠	باب القرعة بين النساء اذا اراد رجل	٥٠	باستعارة الشباب للعروس وغيرها
٥١	باب المرأة تفسد من زوجها الصبر كما تفسد من	٥١	ما يقول الرجل اذا الى اهله
٥٢	باب العدل بين النساء ولو تستطيعوا ان تعدلوا	٥٢	الولاية حق
٥٣	باب بين النساء انهم	٥٣	بالولاية ولو بشاة
٥٤	باب اذا تزوج الذكر على النيب	٥٤	بما لو لم على بعض نساء اكثر من بعض
٥٥	باب اذا تزوج النيب على الكبر	٥٥	بمن اولم باقل من شاة
٥٦	باب من طاف على نساءه في غسل واحد	٥٦	بحق لمجاة الولاية والدعوة ومن ادم سبعة ايام وغوا
٥٧	باب دخول الرجل على نساءه في اليوم	٥٧	بمن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله
٥٨	باب اذا استأنت الرجل نساءه في ان يمس في بيت بعضهن فاذن له	٥٨	لن من احب الى كراع
٥٩	باب حيا الرجل بعض نساءه افضل من بعض	٥٩	باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس
٦٠	باب لا يمتنع على رجل ما يمتنع من انتحار النفس	٦٠	باب هل يصح اذا اراد منك في الدعوة
٦١	باب الغيبة	٦١	باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمهم بالنس
٦٢	باب خيرة النساء ووجدهن	٦٢	باب التقيح والشراب الذي لا يكره في العرس
٦٣	باب يقب الرجل عن ابنته في الغيرة ولا ينصاف	٦٣	ما يلزم الدارة مع النساء وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما
٦٤	باب يقبل الرجال ويكثر النساء	٦٤	المرأة كالضلع
٦٥	باب لا يخلق رجل امرأة الا ذو حرم	٦٥	

صفحہ	باب	صفحہ	باب
٩٠	باب ما ينزل من سخلو الرجل بالمرأة عند الماحن	٩٠	باب المتعلق وكيف الطلاق فيه وقوله الله تعالى ولا
٩١	باب ما ينزل من دخول المتبذرين بالنساء على المرأة	٩١	يحل لكرات تأخذوا من أيتهن من شيء إلى
٩٢	باب نظر المرأة إلى الحبش ونحوهم من غير دية	٩٢	بالتفريق وهل يتبدل بالطلاق عند الضرورة وقوله
٩٣	باب خروج النساء طراجهن	٩٣	تعالى وإن حتمت طلاق بينهما ألا بد
٩٤	باب استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد	٩٤	باب لا يكون بيع الأمانة طلاقا
٩٥	باب ما يحل من الغنم والنقل في النساء في الرضام	٩٥	باب خيار الأمانة تحت العبد
٩٦	باب لا يباشر المرأة المرأة فتعبر الزوجان	٩٦	باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في نوح وبرة
٩٧	باب قول الرجل لا طوفن لبلدة طلاقه	٩٧	باب
٩٨	باب لا يفرق أهل له لبلاد أو خلا الغيبة مخافة أن	٩٨	باب قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا
٩٩	يؤمنهم أو يفسد عقابهم	٩٩	باب إذا سلمت المرأة أو انصرفا منه تحت الفتي والوطي
١٠٠	باب طلب الولد	١٠٠	باب قول الله تعالى للذين يؤمنون من فاسدكم الآية
١٠١	باب استحباب العدة وقتنط الشبهة	١٠١	باب حكم المفقود في أهله وماله
١٠٢	باب ولا يبدى ريسن إلا بعد موتن إلى قوله لا يظهر	١٠٢	باب الظهار وقوله الله تعالى قد سمع الله قول الذين يجادلون
١٠٣	باب عورات النساء	١٠٣	في زوجهما في قوله من لم يستطع فاطعام ستين سكينا
١٠٤	باب ما يذبح لم يبلع السم مك	١٠٤	باب الأمانة في الطلاق والأموار
١٠٥	باب قول رجل لصاحبه هل أعرضت لبلدة وطس	١٠٥	باب اللعان وقوله الله تعالى والذين يرمون
١٠٦	الرجل ابنته في انحصار عند اللعاب	١٠٦	أزواجهم ولم يكن لهم شهادة إلا أنهم إلى قوله
١٠٧	باب طلاق	١٠٧	أن كان من الصادقين
١٠٨	باب إذا طلقته الحائض بعدة بذلك الطلاق	١٠٨	باب إذا أعرض بنفي الولد
١٠٩	باب من طلق وحل ونكح الرجل امرأته بالطلاق	١٠٩	باب إحصاف الملاعن
١١٠	باب من سجد طلاق الثلاث لقول الله تعالى الطلاق	١١٠	باب بيد الرجل بالتلاعن
١١١	مترجم الخ	١١١	باب اللعان ومن طلق بعد اللعان
١١٢	باب من خير نساء وقوله الله تعالى قل لا زواجك	١١٢	باب التلاعن في المسجد
١١٣	أن كنتن زودن الحياة الذين يزوجنهما الخ	١١٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنتن ابها بغير حجة
١١٤	باب إذا قل فارتقت أو سجدت أو أخليت أو البرية	١١٤	باب صدق الملاعنة
١١٥	أو ما عاق به الطلاق فهو على نيته	١١٥	باب قول الإمام الشافعيين أن أحدكما كاذب قبل مكاتبة
١١٦	باب من قال لا مائة أنت على حرام	١١٦	باب التفريق بين المتلاعنين
١١٧	باب لم تحرم ما أحل الله لك	١١٧	باب يحل الولد للملاعنة
١١٨	باب لا طلاق قبل النكاح وقوله الله تعالى وإيما	١١٨	باب قول الإمام الشافعيين
١١٩	المتبذ من أوطا إذا حكمتم اللومسات أنخ	١١٩	باب إذا طلقها ثلاثا ثم تزوجت بعد العدة وروايتها
١٢٠	باب وإذا قال لا مائة وهو مكره هذه الحجة فلا حجة	١٢٠	فلم يمسها
١٢١	باب إحصاف الأطلاق والمكره والمكره الخ	١٢١	باب التفريق بين الحبش من سأكلم إلى أن رستم

صفحة	باب	صفحة
١٢٣	باب واو لايت الاحمال اجلهم ان يضعن حملهن	١٢٣
١٢٣	باب يقول الله تعالى والطلاق يترصن بنفسهن ثلاثة قروا	١٢٥
١٢٣	باب نصرة فاطمة بنت قيس وقول الله عز وجل والفقير	١٢٥
١٢٣	باب لا يخرج جرم من بيت من ولا يخرج من الخ	١٢٦
١٢٣	باب المطلقة اذا غشي عليها في مسكن زوجها ان يقيم	١٢٦
١٢٥	باب عينا او بنين وعطاهما بفاخرة	١٢٨
١٢٥	باب قول الله تعالى ولا يجلب لهن ان يكن ما خلق الله	١٢٨
١٢٥	باب في ارحامهن الخ	١٢٨
١٢٥	باب ويعولن من احب بردهن في العدة وكيفية راجع	١٢٨
١٢٥	باب المطلقة اذا طلقها واحدة او اثنتين	١٢٨
١٢٥	باب مرجعة الحائض	١٢٩
١٢٥	باب تحية المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرا	١٢٩
١٢٥	باب الكحل لصادق	١٣٢
١٢٥	باب التطهر للحادة عند الطهر	١٣٣
١٢٥	باب تبلس الحادة ثياب الحبيب	١٣٣
١٢٥	باب والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا	١٣٣
١٢٥	قوله بما تقولون خير	١٣٣
١٢٥	باب مهر النكاح والنفاس	١٣٥
١٢٥	باب المهر للدخول عليها وكيف الدخول	١٣٥
١٢٥	او طلقها قبل الدخول والميسر	١٣٥
١٢٥	باب المتعة للتمريض لها قوله تعالى لا جناح عليكم	١٣٥
١٢٥	ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فوطئة	١٣٥
١٢٥	الى قوله ان الله بما تعملون بصير وقوله وللطلقاء	١٣٥
١٢٥	متاع المعروف الخ	١٣٥
١٢٥	كتاب النفقات	١٣٥
١٢٥	باب حجب النفقة على الاحل والعائل	١٣٨
١٢٥	باب حبس نفقة الرجل قوت سنة على اهله وكيف	١٣٨
١٢٥	نفقات العيال	١٣٨
١٢٥	باب وقلة الله تعالى والوالدان يرضعن والا حص حولين	١٣٨
١٢٥	كما يرضع من اراد ان يرضع الرضاعة الى قوله بما تقولون بصير	١٣٨
١٢٥	باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد	١٣٨
١٢٥	باب عمل المرأة في بيت زوجها	١٣٨
١٢٣	باب خادم المرأة	١٢٣
١٢٣	باب خدمة الرجل في اهله	١٢٣
١٢٣	باب اذا لم يتفق الرجل فليراق ان تاخذ خبر عليه ما	١٢٣
١٢٣	بكتفها وولدها بالمعروف	١٢٣
١٢٣	باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة	١٢٣
١٢٥	باب كسوة المرأة بالمعروف	١٢٥
١٢٥	باب عون المرأة زوجها في ولدها	١٢٥
١٢٥	باب نفقة المحسر على اهله	١٢٥
١٢٥	باب وعطاهما مثل ذلك وحل على المرأة منه شي	١٢٥
١٢٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ترك كلا او صيا على	١٢٥
١٢٥	باب المراضع من المولات وغيرهن	١٢٥
١٢٥	كتاب الاطعمة	١٢٥
١٢٥	باب التسمية على الطعام والاكل باليمين	١٢٥
١٢٥	باب الاكل مما يليه	١٢٥
١٢٥	باب من يتبع حوائج القصة مع صاحبه ادا لم يعرف	١٢٥
١٢٥	منه كراهية	١٢٥
١٢٥	باب التيمم في الاكل وفيرة	١٢٥
١٢٥	باب من اكل حتى شبع	١٢٥
١٢٥	باب ليس على الاعرج حرج ولا على الاعرج حرج ولا على	١٢٥
١٢٥	المريض حرج الا بالية	١٢٥
١٢٥	باب اشربة الرقيق والاكل على الخوان والفسرة	١٢٥
١٢٥	باب التتوي	١٢٥
١٢٥	باب ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم لا ياكل حتى يسمي	١٢٥
١٢٥	له فيعمل ما هو	١٢٥
١٢٥	باب طعام الواحد كيف الاثنين	١٢٥
١٢٥	باب المؤمن ياكل في معا واحد	١٢٥
١٢٥	باب الاكل متكئا	١٢٥
١٢٥	باب اشواء وقول الله تعالى فيما يعمل حسنة	١٢٥
١٢٥	باب اضطررة	١٢٥
١٢٥	باب الاقفا	١٢٥
١٢٥	باب السلق والتعير	١٢٥

صفحة	باب	صفحة	باب
١٩٥	باب ما يدخل الضيفان عشرة عشرة والمجوس طعنا	١٤٩	باب التيسر والتيسر للصوم
١٩٥	باب ما يكبر من الصوم واليقول	١٥٠	باب تفرق العضد
١٩٥	باب الكباش وهو عذرا لراك	١٥٠	باب قطع اللحم بالسكر
١٩٦	باب المضمضة بعد الطهارة	١٥٠	باب ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما
١٩٦	باب الحق لأصحابه ومصائبه لا تنجم بالبدل	١٥١	باب النقص في التعبد
١٩٦	باب للتدليل	١٥١	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يأكلون
١٩٦	باب ما يقول إذا فرغ من طعامه	١٥٢	باب التيسر
١٩٦	باب الأكل مع الحادام	١٥٢	باب الشرب
١٩٦	باب الطعام الشاكر مثل الصائم الصابر	١٥٣	باب ما شاء مسطرة ولكن لا يجنب
١٩٨	باب الرجل يدعى إلى طعام فيقول وهذا مع	١٥٣	باب ما كان أنسلف يذخرون في يومهم وأسفلهم
١٩٩	باب إذا حضر الحشاء فلا يجلس عن عشائه	١٥٣	باب المحبوس
١٩٩	باب قول الله تعالى فإذا طعمتم فانتشروا	١٥٥	باب الأكل في إناء مفضض
٢٠٠	كتاب العقيقة	١٥٦	باب ذكر الطعام
٢٠٠	باب تحمية المولود فداؤه بولد لمن يحسن عنه وتحنيكه	١٥٦	باب الآدم
٢٠٢	باب إحاطة الآدمي عن النبي في العقيقة	١٥٦	باب الخلواء والعمل
٢٠٣	باب الفزع	١٥٦	باب الداء
٢٠٣	باب العقيقة	١٥٨	باب الرجل يشكف الطعام لأخيه
٢٠٥	كتاب الذبائح والصيد التسمية على الصبي قبل الله عز وجل	١٥٩	باب من أضاف رجلا إلى طعامه وأقبل هو على عمله
٢٠٥	باب ما أصاب لمعارض بعرضه	١٥٩	باب الرق
٢٠٥	باب صيد النقرس	١٥٩	باب القديد
٢٠٥	باب الحذف والبنداقة	١٥٩	باب من ناول أو قدم إلى صاحبه على المائدة شيئا
٢٠٨	باب من تشقى كلبا ليس يكلب صيدا أو ماشية	١٥٩	باب الرطب بالفساء
٢٠٨	باب إذا أكل كلب فقلتمناي ويسألناك ماذا أحل	١٥٩	باب
٢٠٩	باب الصيد على الجبال	١٥٩	باب الرطب القرم وقل الله تعالى وهزى إليك يعنق
٢١٠	باب الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة	١٥٩	الحلقة تساقط عليك رطبنا
٢١١	باب إذا وجد مع الصيد كلب آخر	١٥٩	باب أكل الجمل
٢١١	باب ما جاء في الصيد	١٥٩	باب الجيرة
٢١٢	باب الصيد على الجبال	١٥٩	باب القرآن في القرم
٢١٣	باب قول الله تعالى إن لكم صيد البحر	١٥٩	باب الفناء
		١٥٩	باب بركة الفضل
		١٥٩	باب جمع التوأمين أو الطعامين بمرة

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢٣٩	باب الاضيحة للسافر والنساء	٢١٤	باب اكل الجراد
٢٣٩	باب ما يمتنع من اللحم يوم الفطر	٢١٤	باب آية الجوس واللبنة
٢٣٩	باب من قال لا يحل يوم الفطر	٢١٨	باب التسمية على الذبيحة ومن تركه متعمدا
٢٣١	باب الاضيحة والمضرب بالمضرب	٢٢١	باب ما ذبح على النصب الا صنم
٢٣١	باب في اضيحة البنت صلى الله عليه وسلم يكفين اقرنين	٢٢١	باب في التسمية صلى الله عليه وسلم يذبح على اسم الله
٢٣٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد ذبحه بالخنزير	٢٢٢	باب انحر الدم من القصب والبرودة والحديد
٢٣٢	باب المعزوان يجزى عن واحد بعدك	٢٢٢	باب ذبيحة المرأة والامة
٢٣٢	باب من ذبح الاضاحى بيده	٢٢٣	باب لا يركب ابن والعظم والظفر
٢٣٢	باب من ذبح احبة غدا	٢٢٣	باب ذبيحة الاعراب وشحمهم
٢٣٢	باب الذبح بعد الصلاة	٢٢٣	باب ذبح اهل الكتاب وشحمها من اهل الحرب وغيرهم وقوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات الخ
٢٣٥	باب من ذبح قبل الصلاة اعادة	٢٢٣	باب ما ذبح من البهائم فهو بمنزلة الوحش
٢٣٤	باب وضع القدم على شحم الذبيحة	٢٢٥	باب الفحر والذبح
٢٣٤	باب التذكير عند الذبح	٢٢٤	باب ما يركب من المثانة والمعبورة والحيضة
٢٣٤	باب اذا بعث بهديه لبيد بهم يحرم عليه شئ	٢٢٤	باب الدجاج
٢٣٤	باب ما لو كل من لحوم الاضاحى وما يترك ومنها	٢٢٤	باب لحوم الخيل
٢٣٨	كتاب الاشربة وقول الله تعالى اغسلوا وجوهكم	٢٢٨	باب لحوم الحمر الانسية
٢٣٨	باب تحريم الغيب	٢٢٩	باب اكل كلى ذى ناب من السباع
٢٣٨	باب نزل شحم الخنزير وهو من البسر والنم	٢٣١	باب جلود الميتة
٢٣٨	باب الخمر من العسل وهو النعنع	٢٣١	باب المسك
٢٣٨	باب ما جاء في ان الخمر ما خام القتل من الشراب	٢٣٢	باب الارنب
٢٣٨	باب ما جاء فيمن يتحل الخمر ويحبه بغير اسمها	٢٣٣	باب الضب
٢٣٨	باب الا نبيذ في الاوعية والتور	٢٣٣	باب اذا وقعت الفارة في الحن الجراد والذئب
٢٣٨	باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم في الاوعية والظروف بعد التيمم	٢٣٥	باب الوهم والعلم في الصورة
٢٣٨	باب نقيع القرماط يسكر	٢٣٥	باب اذا اصاب قوم غنمة فذبح بعضهم غنما
٢٣٨	باب الباذق	٢٣٥	باب اذا بلغوا اعمارهم اكلوا كل
٢٣٨	باب من رأى ان لا يخلط السر والنم اذا كان مسكرا	٢٣٥	باب اذا ذبحوا بغير نية فمات بعضهم بدمه فقتله فاناد
٢٣٨	باب لا يجعل ادا مين في ادا م	٢٣٥	باب اكلهم فهو جائز
٢٣٨	باب شرب اللبن وقول الله تعالى من بين فريقتهم	٢٣٥	باب اكل المصطر
٢٣٨	باب ما جاء في ان الشاربين	٢٣٨	كتاب الاضاحى
٢٣٨	باب استعمال الماء	٢٣٨	باب سنة الاضيحة
٢٣٨	باب شرب اللبن بالماء	٢٣٩	باب سنة الامام الاضاحى بين الناس

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٦٢	باب قول المريض اني وجع او ارأساء او اشتد لي الوجع	٢٦٢	باب شراب الحلو والعسل
٢٦٣	وقول بلوب عليه السلام في سني الترسات لهم للراحمين	٢٦٣	باب الشراب قائما
٢٦٣	باب قول المريض قوموا عني	٢٦٣	باب من شرب وهو واقف على بعيره
٢٦٣	باب من ذهب بالعصي للمريض ليدعى له	٢٦٣	باب الامين فالامين في الشرب
٢٦٣	باب عني المريض الموت	٢٦٣	باب هل يتاذن الرجل من من يمينه في الشرب ليعطي الاكل
٢٦٣	باب دعاء العائد للمريض	٢٦٣	باب الكرع في المحوض
٢٦٣	باب وضوء العائد للمريض	٢٦٣	باب اخذ دابة الصغار الكبار
٢٦٣	باب من دعا برفع الوباء والحمى	٢٦٣	باب تعظية الاكل
٢٦٣	كتاب الطب	٢٦٣	باب اختناص الاسقية
٢٦٣	باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء	٢٦٣	باب الشرب من قعر السقاء
٢٦٣	باب هل يدوي الرجل المرأة والمرأة الرجل	٢٦٣	باب الشرب في الاناء
٢٦٣	باب الشفاء في ثلاث	٢٦٣	باب الشرب بمقسين او ثلاثة
٢٦٣	باب الداء والعسل	٢٦٣	باب الشرب في انية الذهب
٢٦٣	باب الداء والابان الكحل	٢٦٣	باب انية الفضة
٢٦٣	باب الداء والابوال كحل	٢٦٣	باب الشرب في الاقداح
٢٦٣	باب الحبة السوداء	٢٦٣	باب الشرب من قعر النبي صلى الله عليه وسلم وانيته
٢٦٣	باب التليقية للمريض	٢٦٣	باب شرب البركة والماء الميارك
٢٦٣	باب السعوطيا لقط الهندى والبحرى وهو الكست	٢٦٣	كتاب المرض والطب
٢٦٣	باب اتي ساعة يجتحر	٢٦٣	باب ملجاء في كفاية المرض
٢٦٣	باب الجحر في السر والاعلام	٢٦٣	باب شدة المرض
٢٦٣	باب الحجة من الداء	٢٦٣	باب شدة الناس بلاه كانباء ثم الكدل فالاول
٢٦٣	باب الحجة على الرأس	٢٦٣	باب وجوب عيادة المريض
٢٦٣	باب الجحر من الشقيقة والصداع	٢٦٣	باب عيادة المريض عليه
٢٦٣	باب الحلق من الكاذبي	٢٦٣	باب فضل من يصوم من الربيع
٢٦٣	باب من اكوى اذنى غيره وفضل من لم يكتو	٢٦٣	باب قتل من ذهب يعور
٢٦٣	باب الكاذب والكحل من الرماد	٢٦٣	باب عيادة النساء الرجال
٢٦٣	باب الجداء	٢٦٣	باب عيادة الصبيان
٢٦٣	باب المن شفاء للعين	٢٦٣	باب عيادة الكهرايب
٢٦٣	باب اللدود	٢٦٣	باب عيادة المشرك
٢٦٣	باب	٢٦٣	باب اذا ادمر بعض فخرت الصلاة فليس بها جمعة
٢٦٣	باب العذدة	٢٦٣	باب ما يقال للمريض وما يحجب
٢٦٣	باب دواء المبتلون	٢٦٣	باب عيادة المريض داءا وما يشاء ورد فاعلى الجماد

باب لا ضرر وهو داء ياحاذ البطن	٣٠٣	باب البيان الاثن	٣٣٢
باب ذات الجنب	٣٠٣	باب ادافع الذباب في الاثاء	٣٣٢
باب حرق الحصى ليس به الدم	٣٠٣	كتاب اللباس	٣٣٣
باب الحمي من قيم جهنم	٣٠٣	باب قول الله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرجها	٣٣٣
باب من خرج من ارض لا طوعه	٣٠٥	باب من جزا اذاه من غير خيلاء	٣٣٣
باب ما يذكرو في الطاعون	٣٠٤	باب التسميم في الثياب	٣٣٣
باب اجر العباد في الطاعون	٣٠٤	باب ما اسفل من الكعبين فهو في النار	٣٣٣
باب الرقي بالقرآن والمعوذات	٣١٠	باب من جز ثوبه من الخيلاء	٣٣٣
باب الرقي بفاتحة الكتاب	٣١٠	باب الاضرار للهدب	٣٣٣
باب الشرط في الرقية بقطع من الغنم	٣١١	باب الاخر دية	٣٣٤
باب رقية العين	٣١١	باب لبس القميص وقول الله تعالى حكاية عن نطفة حواء	٣٣٤
باب العين حق	٣١٢	باب جيب القميص من عند الصدر وغيره	٣٣٤
باب رقية الحمية والعقر	٣١٢	باب من لبس حبة خبيثة الكمين في السفر	٣٣٩
باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم	٣١٣	باب لبس حبة الصوف في الغزو	٣٣٩
باب النفث في الرقية	٣١٣	باب القباء وفرو و حرير وهو القباء	٣٣٩
باب مسح الراقي الوجع بيده اليمنى	٣١٥	باب البراش	٣٣٩
باب المرأة ترقى الرجل	٣١٦	باب السراويل	٣٣٩
باب من لم يرق	٣١٦	باب لبسها	٣٣٩
باب الطيرة	٣١٦	باب تنقع	٣٣٩
باب الغال	٣١٦	باب المنقور	٣٣٩
باب لا هامة	٣١٨	باب البرود والحبرة والسقاة	٣٣٩
باب الكهانة	٣١٨	باب لا كسية والخياش	٣٣٩
باب السحر وقول الله تعالى ولكن الشياطين كفروا	٣٢٠	باب اشتعال الصماء	٣٣٩
باب علون الناس السحرا	٣٢٠	باب الاختباء في توب واحد	٣٣٩
باب الشرايع من الموقبات	٣٢٣	باب الخيمة السوداء	٣٣٩
باب هل يتخبر السحر	٣٢٣	باب ثياب الخضر	٣٣٩
باب السحر	٣٢٥	باب الثياب البيض	٣٣٩
باب ان من البيان سحرا	٣٢٥	باب لبس الحرير واقتراشه للرجال قبل ما يخرج منه	٣٣٩
باب الدواعي بالسحر للسحر	٣٢٦	باب من الحرير من غير لبس	٣٣٩
باب لا هامة	٣٢٦	باب اقتراش الحرير	٣٣٩
باب لا هادي	٣٢٨	باب لبس القتي	٣٣٩
باب شرب السم والدواء به وما يخاف منه	٣٢٩	باب ما يخرج من الحرير للحكة	٣٣٩

مجلد	مجلد	مجلد
باب الحزب النساء	باب آخر اجم المثبتين بالنساء من البيوت	٣٦٨
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحوز من اللباس البسط	باب قص الشارب	٣٦٨
باب ما يدعى لمن ليس ثوبا جديدا	باب تعقيم الخطأ	٣٦٩
باب التزني للرجال	باب اعفاء المحمي	٣٦٩
باب الثوب المرحف	باب ما يذكر في الثياب	٣٦٩
باب الثوب الكاهن	باب الخضاب	٣٦٩
باب للبركة في الحرام	باب التجمد	٣٦٩
باب النعال البتية وغيرها	باب التلبس	٣٦٩
باب سيد أبا النسل ابي	باب العرق	٣٦٩
باب يزرع نعل اليسرى	باب الدواشب	٣٦٩
باب لا يشي في نعل واحد	باب القرع	٣٦٩
باب قبل ان في نعل من رأى قمارا لولد او اسفا	باب تطيب المرأة زوجها بيديها	٣٦٩
باب القبة المحل من ادم	باب الطيب في الرأس والحجوة	٣٦٩
باب المحلوس على محصر ونحوه	باب الامتناع	٣٦٩
باب المزودا لادب	باب تحريم الحائض من رجاء	٣٦٩
باب نحو اتم الدبيب	باب الترحيل	٣٦٩
باب خاتم القصة	باب ما يذكر في المسك	٣٦٩
باب	باب ما يستحب من الطيب	٣٦٩
باب فص الخاتم	باب من لم يرم الطيب	٣٦٩
باب خاتم الحديد	باب الذريعة	٣٦٩
باب نقش الخاتم	باب التفتيح للحسن	٣٦٩
باب الخاتم في انحصار	باب وصل الشعر	٣٦٩
باب انما اذا الخاتم يحتم به الشئ او يكتب به الى اهل الكتاب	باب المتبقيات	٣٦٩
باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه	باب الموصولة	٣٦٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ينقش على نقش خاتمة	باب الواشمة	٣٦٩
باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة اسطر	باب المستوشمة	٣٦٩
باب الخاتم للنساء	باب التصاوير	٣٦٩
باب القلائد والصباب للنساء	باب عذاب المصومين يوم القيامة	٣٦٩
باب استعارة القلائد	باب نقض الصور	٣٦٩
باب القرب	باب ما يلحق من التصاوير	٣٦٩
باب الصجاب للصبيان	باب من كره القعود على الصور	٣٦٩
باب المثبتين بالنساء والمستبقيات بالرجال	باب كراهية الصلاة في التصاوير	٣٦٩

باب لا تدخل المداوي في صفة صولة

باب من لم يدع على يمينه صولة

باب من لعن للصورة

باب من صدق صولة كلف يوم القيامة ان يتقرق فيها

الروح وليس يتأخر

باب لا ترد ان على الدابة

باب الثلاثة على الدابة

باب حمل صاحب الدابة خيوط بين يديه

باب اريد ان الرجل خلف الرجل

باب اريد ان المرأة تسلك الرجل

باب الاستئمان ووضع الرجل على الاخرى

كَذَلِكَ يَحْتَبِكُ وَيُعَلِّمُكَ وَيُؤَلِّمُكَ الْأَحَادِيثَ

البحر والشا من
من كتاب رشاد الساري
لشكره صفيح البخاري
العلامة البيهقي والفاضل
للوزعي احمد بن محمد الخطيب
القسطاني رحمه الله
قال

كان في المطبع المسمى بالمشتري الكافي
والطبع المطبع للمعري انشؤا المطبوع

والثاني انه حقيقة في الوطء عمار والمعه وهو مذهب الخفيفة والثالث انه حقيقة فيها بالاشارة ويتعين المقصود
 بالقرينة كما مر عن ابي علي وذكر ابن القطاع للكلاب اكثر من الف اسم وفوائد كثيرة منها انه سبب لوجوه النوع الانساني
 ومنها اقتداء الوطء بنيل اللذة والتمتع بالمعه وهذا هو الغاية التي في الحجة اذ لا تأسل فيها ومنه ينفع البصر كلف النفس عن الجوارح
 له غير ذلك الله

كذلك الشفيق بتدعيم البسلة وعند رواية الترمذي تأخير ما لا يدرسقوطها الترغيب ولا يذري باب الترغيب في النكاح
 لقول تعالى ولا يدر لقول الله عز وجل لا تكلموا طاب لكم من النساء زاد ابو الوقت ولا يصلي الاية ولا امر
 يقضه الطلب اقل درجاته المذهب فثبت الترغيب وقول اود واتباعه من اهل النظار انه فرض عين على القادر على الوطء
 ولا يخفى تسكيا لاية وقوله عليه الصلوة والسلام لكاف بن وداعة الهادي تلك فتحة يا عكاف قال لا حول ولا جارية قال لا حول ولا جارية
 نعم والحين الله قال فانت اذا من اخوان الشياطين اما ان تكون من رهبان النصارى فانت منهم وامان تكون منافعا
 كما صنع فان من سنننا النكاح شراركم عزابكم واراذل امواتكم عزابكم ويحك يا عكاف تزوج فقال عكاف يا رسول الله لا تزوج
 حتى تزوجني مرشيت قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد زوجتك على اسم الله والبركة كريمة كلتمم المحمدي رواه ابو يعلى
 الموصلي في مسنده من طريق بقرية فهو ايجاب على صديق نجي ان يكون سبب الرجل بتحقيق حقه والاية ليرسل الى الدنيا العبد
 القليل على ما عرفت في الاصول وبه قال احمد بن سعيد بن ابي نعيم لم يرد في مسنده من محمد بن ابي مريم في قوله
 البصير قال اخبرنا محمد بن جعفر ابي ابن ابي كثير في الحديث قال اخبرنا واذ في الوقت اخبرنا الا فاد حفيد
 ابن ابي حميد الطويل اختلف في اسم ابيه على نحو عشرة اقوال انه سمع النس بن مالك رضى الله عنه يقول
 جلد ثلاثة رهط اسمهم واحد من لفظة والثلاثة على ان طالت عبد الله بن عمر بن العاص عتكاب من مقطوع
 كما في رسل سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق الى سيق ازواجه النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن
 عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا بضم الهرة وكسر الموحدة سبيل المفعول بذلك كانهم يقولون
 بتشديد اللام المضمومة عذ وما قيله فقالوا واهن نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له بضم الغير
 ولا نر عساكر واهن الوقت ودرع السمتلة قد غفر له له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال ولا يوى الوقت ودرع السمتلة
 احدهم انا بفتح الهرة وتشديد اليم للتفصيل انا فاني ولا يدرع السمتلة الكشمير فانا اصل الليل ابد ابيد الليل
 لا تفر اصل وقال اخبرنا اصوم الدمر وكذا اضطرابهم سوى العبدين وياكم التشرق ولذ اليرقيده بالثابت وقال
 اخبرنا اعترل النساء فلا تزوج اذ ائحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الاربعة لعظا ليم فقتل
 لهم انتم الذين قلتم كذا وكذا اما بفتح الهرة وتخفيف اليم حرف تنبيه والله اني لآخشاكم الله واتاكم له
 قال في الصحف قد اشار الى رد ما بنوا عليه من ان المغفول له لا يحتاج الى مزيد في العبادة بخلاف غيره فاعلمهم انه مع كونه
 سبيل في التشديد في العبادة لا خشيته وانتهى من الذين يشكرون وانما كان كذلك لان التشديد لا يمس من الليل بخلاف
 المقصد فانه ما يمكن لاستمراره وخير العمل ما دام عليه صاحبه انتهى فالنبي صلى الله عليه وسلم وان اعطى قوى الخلق في العبادات
 لكن قصده التشرع وتعليمه لشيء الطريق التي لا يمل بها صاحبها وقال ابن المنذر ان هؤلاء يروى عن ابي الحسن الباعث على العبادة
 ينقص خوف العقوبة فلما اعطى النبي صلى الله عليه وسلم مغفول لظنوا ان لا يخفى وجوب العبادة على ذلك فوجد الصلوة والسلام عليهم
 فذلك بين ان خوف الاجال اعظم من الاكثار للحق لا القطع لان الدائم وان قل اكثر من الكثير اذا انقطع وفيه دليل على صحة مذهب
 القاضي حيث قال لو اوجب شيئا لوجب ان لم يتوعد بمقوله على تركه وهو مقام الرسول صلى الله عليه وسلم التبعيد على الشكر وسئل
 الاجال لامل خوف العقوبة فانه منه في عصمة لكنني استدل ذلك من محذوف دل عليه السياق تقديره انا وانتم بالنسبة الى الصلوة
 سواء لكن انا اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن غيب اعرض عن سنتي طريقتي وركبها فلا يسر مني

اذ اذن غير معتقد لها والسنة مع من يبرأ من كل ما كان عليه من الذنوب والسيئات
 ان كانت الاعراض تنطبع في العقل والوجدان والاعتقاد والرجحان والاعتقاد والرجحان والاعتقاد والرجحان
 او يخرج عن القيام بذلك او لا يخرج عن القيام بذلك او لا يخرج عن القيام بذلك او لا يخرج عن القيام بذلك
 فقال الحنفية هو سنة مكرمة على الجميع وقال الشافعية من المباحات قال الحنفية هو سنة مكرمة على الجميع وقال الشافعية من المباحات
 ان الشك من الشهوات لا من القربان اليه اشار الشافعي في كلامه حيث قال ان الله تعالى قد تقرر ان الناس جميعا مشغولون من الشهوات
 عليه الضار والنافع جيب الى من ذكرا الطبيب النساء وابتعدا بالنسل بامر مطلق ثم لا يرد اصرارهم طامع الحنفية قال النعماني
 ان قصد بيطاعة كتابها السنة او تحصيل ولد صحيح او عفة فرجه او عتبه فهو من اعمال الآخرة كتاب عليه وهو لا ياتي في المحتاج اليه
 وكذا في غير القادر على ثبوته افضل من القلي للعبادة محبة الدين واما في من ابتعد بالنسل والعاجز عن ثبوته في يوم والقدار في غير الناس
 ان الشك في العبادة فهو افضل من الشك ولا في الكمال افضل من تركه ثلاثة من ربه البطلان في الغرض انتهى وقد تعقب شيخنا في كل الدين
 اما العام قوله القلي للعبادة افضل فقال حقيقة افضل معنى كون مباحا اذ لا افضل في المباح والحق انه ان اذ ترو بنية كان ذا افضل
 والشرع عند الشافعي افضل لغيره في الدنيا او حصى ما يحى عليه السلام بعدم بيان النساء مع القعدة عليه لان هذا افضل
 المحصول حقيقة فاذا استدلل عليه بمثل قوله عليه السلام اربع من سنن المرسلين الجهاد والتعطر والسوا والى الشك في رواد التمر
 وقال حسن غريب غلبه ان يقول في الجواب لا تترك الفعلة مع حسن النية واما قول النعماني في العبادة افضل فالاولى في جوابه النفسانية
 عليه الصلاة والسلام في نفسه وروى عنه على من اراد من أمته القلي للعبادة فانه حذر من في الشافعي في معنى حديث هذا الباب
 عليه الصلاة والسلام روى هذا الحال في روى عنه في تركه لغيره وبالله عليه الصلاة والسلام لا يترك الفعلة في نفسه انه افضل نظر الى امر
 عبادة او توجه ولم يكن الله عز وجل يرضى لاشرف انبيائه الا باشرف الاحوال وكان حاربه الى فاة النكاح فيستحيل ان يتركه على
 تركه الا افضل مدته حياته وحال يحيى عليه السلام كان افضل فقلت الشريعة وقد رخصت الرخصة في منتهى لو قد رخصنا في
 النفس كمال نبينا عليه الصلاة والسلام ومن تأمل ما يشتمل عليه الشك من تهذيب الاخلاق في تربيتهم الولد والقيام بمصالح
 المسلم العاجز عن القيام بها ولعاف الحزم ونفسه ودفع الفتنة عنه ومخون الى غير ذلك من الفرائض الكثيرة لم يكن يفكر
 عن الجنب ممانه افضل من اخل بخلاف ما اذا ما رخصه خوف جواز الكلام ليس فيه بل في الاحتياط مع اداء الفرائض في
 السنن وذكرنا انه اذا رخصت به نية كان مباحا لان للقبول منه حينئذ في حقها الشهوة وسبق العبادة على خلافه ثم تلا
 واقول بل فيه فضل من جهة ان كان متمكنا من قضاءها بغير الطريق المشروع فانعزل الى الله مع ما عليه من انه ولا يستلزم
 التكاليف قصد تركه للعبادة وعليه ثبات نعم وبه قال حد شافعي هو ان عبادة الله للدين كالحرم به المني كان سعيه
 سمع حسان بن ابراهيم الكرماني العنزي قاضي كرماني عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري عن حماد بن ابراهيم
 بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد عن ابن الزبير عن العوام انه سأل عائشة رضى الله عنها عن قوله تعالى
 وان خفتن ان لا تقسطوا في التبايخ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان
 خفتن ان لا تعدوا وقواحدة او ما ملكت ايمانكم ذلك ادى ان لا تقولوا اقرب من ان لا تعدوا فقولوا
 عال للذين على قالت عائشة يا ابن اخي اسماء بنت أبي بكر التي ماتت بغير ما تكون في حرمها والقادر ما من ما
 فبرغب في ما لها وجمالها يريد ان يزوجها باذي باذل من سنة صد اقام من مهرها فلهما فهو
 بقدر النية والهاء ان يتكوهن الا ان تقسطوا لهن فيكم ولو الصداق على عادتهن في ذلك واهروا
 بالزواج منكم من سواهن اي سوى التبايخ من النساء وهذا الحديث قد سبق في تفسير سورة النساء باب
 قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم الباءة فليؤد بها الواحدة والفرقة للفتن حتى وثاما الثانية ممدودا فكلهم
 ولا يبعد وقد مر من غير ما قبله ترويح لانه اي التزوج ولا يولي الوقت وذو من السكينة والكيفية في نكاحه بالذم والاحكام

اغض للبحر بالعين الصاد للجمتين ولحصن للفرج بالحاء ولقضاء للمسلمين وهل يتزوج من كلاب له
 بغير المرأة والراء وللجدة اى من الحاجة له في النكاح ام لا وبه قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابى
 حفص بن غياث قال حدثنا الاحمش سليمان قال حدثني بكرا بن ابراهيم الغنوي عن علقمة بن قيس انه قال
 كنت مع عبد الله بن مسعود فلقية عثمان بن عفان فقال عثمان يا ابا عبد الرحمن في كنية ابن مسعود التي
 اليك حاجة فخلها بالياء ولا يصح لك اني الفخر واليونسية فقالوا بالواو وبديل الملة كدعوا وصوبها ابن التين كانوا وادى ينف
 من الخلف اى دخلوا في موضع خال فقال عثمان له هل لك يا ابا عبد الرحمن في ان تزوجك بكر انت ذكر فما كنت
 تعهد من نشاطك وتوق شيئا لك فلما رأى عبد الله بن مسعود ان ليس له لنفسه حاجة الى هذه النكحة كره
 عثمان من الزوج ولا يورث في رولو من الحق والستة او ليس له لثمن حاجة الا هذه لتشهد به اللام بدل الى الحامة اى للزينة
 في النكاح اشار الى فقال علقمة فانهيت اليه وهو اى والحال ان ابن مسعود يقول اما بالتحفيف لثقل ذلك
 لقد قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب مع شاة ممن بلغ الى ان يكمل ثلاثين عند الشافعية وفي الجوامع ان
 شاة من المالكية الى اربعين اى الطائفة الشباب من استطاع منكم البائة اى الجماع فهو محمول على المعنى لاخر قد رده على
 مؤيد النكاح فليتزوج جواب الشرط وعند النساء من طريق ابي عثمان بن ابراهيم الغنوي من كان ذلول للنكح ومن لم يستطع
 اى للمعاجرة من من فعله بالصوم فقال ابو عبيد عليه السلام لا تكادوا تغيبوا ولا تشاهدوا تقولون انك قد ابدوا فيكم
 زيدا واوجب بان الخطاب للمحاضن الذين خاضهم اولا يقولون لم يستطع منكوا فاهاه وعلية ليست لغائب بل هي للحاضهم
 اذ لا يصح خطابها بالكاف هذا كما يقول الرجل من قام الا ان منكوا فله درهم فلهذا الهاء لمن قام من الحاضرات لا لغائب فان الله العليم
 له وجاء بكر الواليد الجبر ومدا وحقن بقواوا ومع القنبر زن عصاى القتب والجفاء وذلك بعيد الا ان يراد به معنى القنبر
 لانه من وى اذا فزع من الشىء فشبده انقوسه في النكاح بالتب في الشىء اى قطع لشهوة وتصله رض لانثنين لتذهب شهوة الجماع اطلا
 الصوم على الوجاه من محارم الشهادة لان الوجاه قطع النسل قطع الشهوة اعدام له ايضا وخص الشباب بالخطا لانهم مغنية
 قوة الشهوة غالباً بخلاف الشيخوخة وان كان المعنى معتبر اذ اوجب للسبب الكحول وللشيخوخة ايضا واما استدلال الحديث على ان لم
 يستطع الجماع فامطوب منه تركه التزويج كما نراه في الامانة ويضعف دولعيه والافرى قوله فليتزويج وقوله فاحكموا
 النكاح ظاهرهما الوجوب لان المراد بهما الا احة قال في الاثر بعد ان قال قال الله تعالى واتكوا الايامى منكم الى قوله فينهم الله فمن
 الامراء الكتاب السنة فيجمل معاني احدا ان يكون الله حرم شيئا ثم اباحه فكان احوه احوال ما حرم كقوله تعالى واذا حللوا باطواد
 وكقوله فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض الآية وذلك انه حرم الصيد على الحرم ونهى عن البيع عند النداء ثم اباحها فاقوت
 غير الذي حرمها فيه كقوله تعالى واتوا النساء صدقاتهن نحلة الى مرثا وقوله فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واواطعوا قال اشباهوا
 كثير فكذلك الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ان حرام ان يهرطاد واذا حلوا ولا يمتنعوا والطلب التجارة اذا صلوا ولا اكل من صدقات
 امراته اذا طابت به عنه نفسا ولا اكل من بدنته اذا غرها قال عجل ان يكون دله على ما فيه رشفهم بالنكاح كقوله ان يكونوا
 فقروا فيهم انهم من فضل ليدل على ما فيه سبب الغنى والنكاح كقوله صلى الله عليه وسلم سافروا اتقوا الله في قفسهم بعضهم النكاح الى
 الاحكام الخمسة الوجوب والذنب للحرمة والاباحة والكرهية فالوجوب فيما اذا خاف العنت وقد رعى النكاح الاية لا يعين
 واجبا بل لما هو واما التشرى فان تعدد التشرى في النكاح حيفته للوجوب الاصل الشرعية والذنب لتائق جيد اهتبه المكاره
 لعين ومسوح وزمن ولو كانوا اجددين مؤسوسا جرح مؤنه غير تائق لكانت حجة عليه مع التزام الماحوز ما لا يهده عليه
 وخطر القيام به فينمى عداه والقرم اما ان يكون لعينه كالسبع المذكورات في قوله تعالى حرمت عليكم ما كنتم تفرعون ذلك مما هو
 مذكور في محله يد باب من لم يستطع البائة فليصوم وبه قال حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال
 حدثنا ابى قال حدثنا الاحمش سليمان بن مهران قال حدثني بكرا بن ابراهيم الغنوي عن علقمة بن قيس انه قال
 كنت مع عبد الله بن مسعود فلقية عثمان بن عفان فقال عثمان يا ابا عبد الرحمن في كنية ابن مسعود التي

التي

الكوني عن عبد الرحمن بن يزيد بن قيس الغنمي أنه قال دخلت مع علقمة بن أبي عامر والاسود بن يزيد بن أبي عامر
على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فقال عبد الله بن مسعود كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا بالاختصاص
شيئا فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب أي طائفة الشباب من استطاع استغفر من
الطائفة أصله استطاع استغفر الحركة على الواو فقلت لا الساكنة فقلت قلت الواو أفاء طائفة الباءة والمراد به هنا الغنمي
وهو الجامع لمنغف من الباءة وهو للقرآن من ترجع امرأة نواها منكم لا وإنما تحقق قدرته بالقدرة على مودته فغلبه حنف صفات
أي من استطاع منك لتبنا النكاح ومنه فليأت زوج وقيل المراد بها نفس مؤن النكاح سميت باسم ما يلزمها ولا بد من
أحد التاويلين لأن قول رسول الله عليه وسلم ومن لم يستطع عطف على قوله لم يستطع ولو حمل الباءة على الجامع لم يستطع قوله بعد فإن
الضموم له والجامع لا يقال للمعجز هذا وإنما يستقيم إذا قيل أي القادر والتمسك من الشبهة أن حصلت لك مؤن النكاح فتزوج ولا
ولذلك خص الشباب فإنه أي التزوج انحصر للبصر لأن بعد حصول التزوج يصف فيكون نقص للبصر مما يرى لأن وقبح
الفعل مهم ضعف للدعي أنذر من وقوعه مع وجه الداعي هو أفضل تفصيل يعني غاض أو التفصيل على ما به من غف طرفه إذا خفضه
وأنقصه وكل شيء كلفته فقد غف غفبه والمراد بالبصر هنا العين الشمل عليه لا الذي يضاد إليه الغض حقيقة والنسائي
فإنه انقص للبصر فغف غفبه واحصن أي لعف المغفج ولم يرد به أفضل التفصيل لأنه لا يكون من رابعي كتابه عليه بن حو
واللام في البصر وفجره التقديمية كما تروى في أفضل النسخ نحو ما ضرب به العرو ولا فرق بين البابين قال في اللغة ولا يقل في الرواية
السابقة فإنه إلى آخره وهي ثابتة عنه جميع من أخرج الحديث من طريق الأئمة بهذا الإسناد قال في المغف ويقلب على غنم أن فخذ
من قبل حصن بن عبيات شيخ البخاري وإنما أنزل البخاري روايته على رواية غيره فلو وقع التصريح بها من الأئمة لم يفتقد فاعتفله
لتحصار المتن لهذا المصلحة انتهى ومن لم يستطع فعليه بالصوم ذهب ابن عصفور إلى أن الباء زائدة والمبتدأ
والتقدير عليه الصوم وضعف بانقصه حيفته الوجوب لأن ذلك ظاهر في هذه المصنفه وكذا قال في فإنه أي الصوم إلى جاء
وعند ابن حبان زيادة وهي وهو الاختصاص وهي مدحجه لم يقع لافي طريق زيد بن أبي نسيه وفي تفسير الوجاء بالاختصاص نظر
لأن الجاء كما مر في الأئمة والاختصاص ما يجعل على الجاء والساعة لتقاربهما في المعنى باب كثرة النساء لم يقل
على العدل بل بمن يذوبه قال حدثنا إبراهيم بن موسى القراء الصغير قال أخبرنا هشام بن من بن يوسف أبو عبد الرحمن
قاضي صعدة أن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز أخبرهم قال أخبرني بالافراد عطاء وهو ابن أبي سباح قال حدثنا
مع ابن عباس رضي الله عنهما أنهما زادا ميمونة أم المؤمنين بنت الحارث الهلالية لبني نفي السنين وكسر الراء في
بعد ما فاه موضع بينه وبين مكة لثلاث عشرة ميلا وكان النبي صلى الله عليه وسلم منى بها فيه وعند ابن سعد باسناد صحيح عن زيد
بن الأصم قال دفعا ميمونة بسرف في الظل التي بها أبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس هذه زوجة
النبي صلى الله عليه وسلم فإذا رفقتم نعتها بأبا العين المهمة والشين العجبة سريها الذي وضعت عليه وهي مية فلا
ترفعوها بزيدين محبتين ومنهين مهملتين ولا تزلزلوها أي لا تحركوها حركة شديدة بل سريها واسيرا
وسطا معتدلا فإن حرمتها بعد موتها أيقلة كرمها ولحمها ولا ترجعوا ما بدل فلا ترجعوا ما وارقوا أي بها فإنه كانت
عند النبي صلى الله عليه وسلم عند موته تسع من الزوجات في عصمته سبعة بنت زمعة ومائشة وحفصة وأم سلمة
وزينب بنت جحش وأم حبيبة وجويرة وصفيقة وميمونة كان يقسم لثمان منهن في البيت عندهن ولا يقسم لواحده
منهن وهي سبعة وهبت ليلتها العائشة ومطابقة الحديث للارثة ظاهرة وجه تعليل ابن عباس الرقي بميمونة فإنه كان
يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة التنبية على مكانة ميمونة من وجين كونها زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت عند غير مرغوب
عنها لأنها كانت من الأتلي يقسم لمن رضي الله عنهن وقد كانت سبعة آخرها ماتت للمؤمنين موتا به وهذا الحديث أخرجه مسلم
في النكاح والنسائي فيه وفي عشرة النساء وبه قال حدثنا مسدد بن وهب قال حدثنا يزيد بن زريع

عن سفيان الثوري عن حميد الطويل انه قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه قال قال عبد الرحمن بن عوف من مكة الى المدينة مهاجرا فاحي النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الزبير الانصار ربي يسكون بين سعد وعند الانصارى امرأتان تعرض عليهما على عبد الرحمن ان يباصفه اهله وماله فقال له عبد الرحمن يا ابا عبد الله لك في اهله وماله ادول على السوق فاشترى شيئا من اقطوشيا من بين فراه البقي صلى الله عليه وسلم بعد ايام وعليه وضره بقر الواد والفضاء الجمجة بالراطم من خلق من صفره فقال عليه الصلاة والسلام يا عيسى بن مريم بقر اللبوس سكن الهاء ونحو الياء بعد ما ميوسا سكتة اى ما حالك وشانك يا عبد الرحمن فقال تزوجت يا رسول الله انصارية قال فما سقت زاد ابوخر عن السلي اليها قال سقت اليها وزن نواة من ذهب خسة دراهم قال اولم ولو ليشاة وهذا الحديث قد في البيع بباب ما يكره من التبتل بمودة بين فوقيتين ثانيا في مشقة اى الاقطاش علفا وتزاد التزويج للعبادة والخصاء بكرة الحمد الجمجة والمذ وهو الشق على الانثيين وانما تلتحمها وبه قال حدثنا احمد بن يونس القمي البرقي الكوفي قال حدثنا ابراهيم بن سعيد السكوني العيني بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف قال اخبرنا ابن شهاب عن محمد بن سلمة انه سمع سعد بن السديب يقول سمعت سعد بن ابى وقاص يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون بالثاء الجمجة الساكنة التبتل اى رده عليه اعتقاد مشروعية التبتل بانه لما رآه عبادة وليس كذلك رده عليه لان كل ما يفعله العبد تقربا الى الله تعالى يقبل ان يتوصل به الى الله صلى الله عليه وسلم وليس من الشرع فهو ردد في رده صلى الله عليه وسلم ما كان من ذلك خارجا عن شرعه وسنته ولم يأذن له ولو اذن صلى الله عليه وسلم له الا ان مظعون فتره النكاح لاختصينا فقال خصه سالت خصيته فخصني فخره اوله وخصني اى فعلنا فعل امر مخص به بالانفعل ما ينزل الشهوة وليس المراد اخراج الخصيتين لانه حرام وهو على ظاهره وكان قبل النكاح لاختصاء قال في النكاح ويؤيده نوار استيلاء جماعة من الصلابة البقي صلى الله عليه وسلم في ذلك كما في مبررة وابسعد وغيرهما قال في شرح المشكاة وكان من حق الظاهر ان يقال لو اذن له لتبتلنا فقول الى قوله لاختصينا ارادة طلب الغلة اى لو اذن لنا بالانكاح في التبتل حتى نفصى بنا الاحرام لاختصاء ولم يرد حقيقة لاختصاء لانه فيرجز قال في الشعر ولما كان التعبير بالحشاء ابلغ من التعبير بالتبتل لان وجوب الاكل يقتضي استمرار وجوب الشهوة بنا في الارواح من التبتل فيعين لخصاء طرقتا في الغميل المطلوب ما يتدب فيه لا لا عطف الى العجل فيغير رجب ما يندفع به في الاصل فهو كقطع الاربع اذا وقتت اليد التاكلة ميانة لمعية اليد وليس الملا لا بالحشاء معقبا بل هو اذ ربه وهذا الحديث اخرجه مسلم والترمذي والسنائي وابن ماجة والنسائي في صحيحه قال حدثنا ابو الياسين الشامي بن ابي قال اخبرنا شعيب بن ابراهيم عن الزهرى عن محمد بن سلمة عن ابي عبد الله قال اخبرني بالاذن اذ سمعت سعد بن السديب انه سمع سعد بن ابى وقاص يقول لقد رددت ذلك المعنى مشروعية التبتل يعني النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون ثبت ان مظعون لا يراى الوقت ولو اجاز اصل الله عليه وسلم له التبتل لاختصينا لانه في حق النساء وليكن التفتل حيفا ولعلهم كانوا يفتل في جوارحه ولم يكن هذا الطبع موافقا فان لاختصاء حرام في الادنى وغيره من الحيوانات الا لما ذكر في غير موضع وغيره وكبره وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد الطبري قال حدثنا جابر بن عبد الحميد عن اسمعيل بن ابى خالد الجعفي عن قيس بن ابي حازم انه قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا شيء من المال فقلنا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نستحججه اى الاستدعى من يفعل بنا الحشاء او نعالج ذلك بايقنا فحقنا صلى الله عليه وسلم عن ذلك فخر يخرجها فيه منقول النفس ولا تشوي في ابطال معنى الزوجية وتغيير خلق الله وكفر النعمة لان خلق الشخص مجاز من النعمة العظيمة فاذا زال فخلق فقد تشبه بالمرء ونشأ نقص على النكاح لم يخص عليه الصلاة والسلام لنا بعد ذلك ان تنكح المرأة بالشوب اى الى اجل في نكاح النعمة فخر قرا علينا اى عبد الله بن مسعود كما في رواية مسلمة وكان الاسماعيلي في تفسير المازني يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوها انفسكم كمنع الخمر

اولا تقولوا اخرتها ما حل انفسا مباينة منك في العزم على تركها ثم هداها منكم وتشفاعا عن ابن مسعود ان رجلا قال له اني خست الغنى
فقال هذا لا اية وقال نعم على رزقك وكثر عن عبيدك ودعى الحسن الى طعام ومعه فوجد الشقي واصحابه فقدوا وعلى المائدة رجلان
انوا من الدجاج للسمن والغالي خرج وفيه ذلك فاعتدل فوجد ناحية فالحسن اهو صائم قالوا لو كنتم يكرم هذا الاكلوان
فانقلب السمن عليه وقال يا فقيده اني لعاب الخلق بلباب البريخا الصل بمن يبيع به مسلم ولا تعبدوا اي لا تجاوروا ولا
الذي حتى صليكم في شهر اربع غليل او لا تعتدوا واحد وما حل نكرال ما خرج عليكم ان الله لا يحب المعتدين حتى رده
قال الرغب لما ذكر تعالى حال الذين قالوا لما نصارى ذكر ان منهم قيسين وروينا انهم بدلك وكانت رهبانية
قد خرسوا على انفسهم طيبات ما حل الله لهم وراى الله تعالى قوما اتفقوا الى حاله وهو ان يقتلوا ويهزواهم عز ذلك فان
قلت لهم قتل والله يغيض المعتدين ليكون المبلغ اوجب بل المذكور ابلغ لان من المعتدين من لا يوصف بالانبياء فيجبته ويقتل
بان انبياء يبيعهم وهو من لو كن اعداؤه كثيرة قال في الفقه وظاهر استمهاده ابريسعوبه في الاية هاتين عبارة كان في جوار القعة
وياق ان شاء الله تعالى البعث فذلك بعن الله تعالى وقال اصبر من الفرج وراق عبد الله به وبه فيا واصله جعفر الفرياني في
كتاب القدر والموافق في الجمع بين التفسيرين اخبرني بالافراد ابراهيم عبد الله عن يونس بن يزيد الا اني عن
ابراهيم بن محمد الزمعي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عوف بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه عنه الله قال قلت
يا رسول الله اني رجل شاب ولنا اولاد يزرعون الكفوف وان اخاف على نفس العنت فيجزي العدين المصلحة والنون
والفرقية الى اننا ناكل اجدما تزوج به النساء نادر رواية حرملة فان ذلك الخصى فسكت صلى الله عليه وسلم عنى ثم
قلت مثل ذلك فسكت عنى ثم قلت مثل ذلك فسكت عنى ثم قلت مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
يا ابا هريرة حلف القلم بما قلت لاق اى نعت المقد وبما كنت في البيع المحفوظ في القول ان كنت به جافا لا مدا فيه
لما فرغ ما كنت به فاخصت بك المصادق المصلحة المحققة امر من الاختلاف على ذلك اى فاختص حال استعنا ذلك على العلم
بان كل شئ يقتضاه الله وقدره فانما كروا الجور ومتعلق بمخدوف او ذمراى انزلوا في رواية الطبري ناقضا لمروا بعد المهاد ومضا
كما شرح للشكاة لتقصير على الذي امرت به او امرته وافعل ما ذكرت من المحضاء وعلى الروايتين فليس لامر فيه لطلب بل هو لتخليد
كقوله تعالى قول الحق من ربكم فرشتا فليخبرني باب نكاح الاحبار وقال ابن ابي مليكة عبد الله بن عباس
ابن ابي مليكة واسمه زهير الاحول الذي فيا واصله المولى في تفسير سورة النور قال ابن عباس لعائشة رضي الله عنهما لم
ينكح النبي صلى الله عليه وسلم بغير اغير له والبكر التي لم نولها به وبه قال حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن مويان ابى اديس
الشرايشت الام مالك بن انس وصورة على ابنته قال حدثني بالافراد اخي عبد الحميد ابو بكر الاشعث عوسيلمان بن بلال
عن هشام بن عروة عن عرابيه عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله اننا
اي البغى لو نزلت واديا وفيه شجرة قد اكل منها بضع الممنوع وكسر الكاف ووجدت شجرة لم يؤكل منها بالافراد
في شجرة في الوضعين وقال في الفقه ورواية اني ذروني في شجرة قد اكل منها ووجدت شجرة في بالافراد في الجمع والثانية قلت عولا
في البيوتية منعت من غزو رواية وذكره التمسك اللفظية شجرة قد اكل منها وكذا في استخرج ابراهيم بلفظ الجمع وهو ما صوب لعقوب
في ايها اي في اي الشجر كنت تترفع بعينك وبضعهم واته وكثر ثائته ولوا رادت للوضعين لعائشة في ايها قال صلى الله عليه وسلم
اربع في الشجر التي لم يترفع منها بضع الفقة وفيه الفوقية والراء بينا سلكه واد ابو نعيم فانما يبعس البكر الهاء وفيه الفقة ويكون
الهاء وهي السكت يعنى بالحقية في الفزق وبالفرقية في غيره وهو الذي اى تعنى لعائشة في البيوتية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترفع
غيرها وهذا في غاية بلاغة عائشة وحسن تبيينها في الامم كما قاله في الفقه وما احسن قول الحريري في تفصيل البكرية قال اما البكر
فالذرة لغزونه وبالبيضة المكشوفة وبالتمزق بالاكثرة وبالسلامة المدخنة وبالروضة الافق وبالطوق الذي تمنى من جلد يمسها
الاسس ولا استغنىها كاسس ولا كاسا ما غلبت ولا كاسها ما غلبت والوجه الميحي وطون الحنفي والقرن الما غلبت وهو الما الما كالملة

والرواح الطاهر القشيب به والنفيع الذي يشب ولا يشيب به وبه قال حدثنا عبد بن الحميل الترمذي السمرقاني ومن ولده جابر
 ابن الاسود الكوفي وكان اسمه عبد الله وعبيد لقب عليه وعرف به قال حدثنا أبو اسامة حماد بن أسامة عمر بن هشام
 عن أبيه عمر بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لربك في سرقة حرير
 وكسر الراد والكلاب في المنام مرتين إذا جرح ملأ في صورة رجل وفي الترمذي أنه جبريل يحملك أي مما ترك في سرقة حرير
 بفتح السين والراء والمعلمتين ثم قال أي قطعة حرير فيقول هذا امرأتك زاد من جان في الدنيا والآخرة فاكشفها أي السرقة
 فإذا هي أي الصورة التي في السرقة أنت فاقول أن يكن هذا الذي رأيته من عند الله يمضه بضم قاله من الأسماء
 فأقلت ربي الأبناء حتى فما معنى قوله أن يكن أحب باحتمال أن تكون هذه الرؤيا قبل النبوة وبعد هاهنا الأول كما شكك في ذلك
 فلهذا الآية أوجه أن تكون على ظاهرها فلا تحتاج إلى تعبير في معنى الله تعالى ونحوها أو تحتاج إلى تعبير ونفسه ومنه
 ظاهرها كان يخرج على مثالها كاختها أو قبيتها أو اسميتها أو الشك ما دل أنها على ظاهرها أو تحتاج إلى تعبير والمطلوب كانت
 هذه الزوجية في الدنيا أو الآخرة أو لم يشك ولكن أخبر على التحقيق وأن بصورة الشك وهذا نوع من أنواع البلاغة يسمى من الشك
 باليقين قال له القشيب أضرب وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير وسلف في الفصائل ونقل في الصايج عن ابن النيران من خصائص
 عائشة رضي الله عنها أنها ولدت مسلمة بإسلامها ليها قبل ولادتها قال وهذا لازم لاهل السيرة والتواضع في حقها فيقولونه ولم أر أحدا
 انتزعه قبل ذلك والله أعلم به باب الثيبات والآن تزوجن ولان ذهاب تزوج الثيبات وقالت أم حبيبة أم المؤمنين
 رمة بنت أبي سفيان الأموي أنها وصلة فياب وأنها تذكر الالاق ارضعتموه لأنني أنشد الله تعالى قال النبي ولا يورى
 ذوالوقت ولاصيل وابن عساکر قال في النبي صلى الله عليه وسلم مخاطبا لأزواجه لا تعرضن عن بغيه التام وسكونه
 للمهمله وكسر الراء وسكون الصاد للمهمله معني عليها في الفرع على بناتكن ولا أخواتكن لحرمتهن لأنهن ربائنه وهو تحقيق أنه
 عليه الصلاة والسلام تزوج النخيلات البنت من غير فحش بهل المطابقة بغير الحشيت والترجمة بعبه قال حدثنا أبو النعمان
 فيمن الفضل السدوسي قال حدثنا هشيم بنهم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بنهم الموحدة وفتح الشين المعجمة قال حدثنا
 سيبا ربيع الشين المهمله وتشديد التحيه ابن أبي سيار واسمه وردان العتري اليطي عن الشعبي عامر بن شراحيل عن
 جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه أنه قال فقلنا رجعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة
 هي غزوة تبوك فوجدت على بعيري قطوف بفتح القاف أي بطن فلقحته رأكب من خلفي فحس بعيري بعدة
 عصا طويلة أقصر من الرمح كانت معه فأنطق بعيري كالجوح حالت راء من الأبل بتقون راء فإذا أهسى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي ما يعجلك بضم القية وسكون العين وكسر الجيم أي ما سبب إسمك قل كنت
 حديث عهد بعمرس بضم العين والراء والمعلمتين في الفرع كاصوله في نسخة يسكون الراء أي قرب البناء بأمرأة قال
 صلى الله عليه وسلم أنت زوجت نكحك ولان ذوابك أي أبايتهم لم لا تفهمهم أم تزوجت ثيبا قلت هي ثيب ولان ذيبا
 نصب بقدر تزوجت قال عليه الصلاة والسلام فقها أن تزوجت جارية بكر أنارعيها أو تارعيها وعند الطائفة حديث
 كعب بن عجرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل فذكر الحديث فحى حديث جابر وفيه تعضها وتعضها وكلمة هلا للخصم
 قال جابر قلما ذهبتا لندخل المدينة قال عليه الصلاة والسلام أمهلوا هذه تفع حتى تدخلوا إليها أي
 قال الحافظ ابن حجر وهذا يعارض الحديث الآخر لأن قبل أبواب الطلاق لا يفرق أنه كراهه ليلاهو من طريق الشعبي وغيره
 أيضا صحيح بينهما الذي في الباب من علمه خبر حجة والمعلوم هو أنه الذي لم يقد بنبه لكن تمتشط الشعثة بفتح الشين المعجمة
 وكسر العين المهمله وفتح الثالثة النشقة الشعر المعبرة الرأس غير المترنة وتستحي المعجبة بضم الميم وكسر العين المعجمة وسكون
 القية بعد ما هو مودة أي تستعمل الحديدة وهي الموصى في إزالة الشعر من غاب عنها زوجها أي لا تنهيا وتزني لزوجه
 بامتشاط الشعر وتنظيف البدن به وهذا الحديث قد سبق مطلقا ومختصرا في السبع والاستقراض والشرط والمجاء به وبه قال

حدثنا احمد بن المهازي قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال حدثنا حارث بن بضم الليم وقع الحاء الميملة وبعد كذا
مكسور وضمة ابن دثار بكسر اللام الى الميملة ونحو الثلثة اخبرني راه السدوسي قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله
عنه يقول تزوجت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تزوجت فقلت يا رسول الله تزوجت ثيب
فقال صلى الله عليه وسلم مالك والعذاري بالذال المججمة اي لا يكره ولعابها أكبر اللام مصد من اللامجة يقال
لاعب لعابا ولاعبة قال في التقي في رواية للستيم ولعابها بضم اللام والمراد به الرين وفيه إشارة الى مص لسانها ورشف شفها
وذلك يقع عند اللامجة والتقبيل ليس بعيدا كما قاله الطبراني ويؤيد أنه بمعنى آخر غير المعنى الاول وعند ابن ماجة علي كسر
اللام بكسر الفاء من اعذاب افواهها ولفظ احكاما بنون في رواية اي اكثر حركة قال في ادب عبد بن كرت ذلك وموفق لسانك وللعذاري
لهرون دينار فقال عمر وسمعت جابر بن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا جارية
تلاعنما في ثيابك لتقليل التزويج البكر لافيه من الافقة السائمة فان الثيب قد تكون متعلقة القلب بالزوج اذ لم تكن
محتاجة كاملة بخلاف البكر وكره سعدان اسم امرأة جابر المذكور ربه لم يثبت سمع من يونس رضي الله عنه الا نارية الاوسبة
وقد كان بين التزويج جابر لهذا المرأة وسأله صلى الله عليه وسلم له عن ذلك مدة طويلة في باب حكم تزويج الصغار
من الكبار السن بدو به قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن جابر
ابن ابي جيب بنتم الله وكسر اللام عن عمر بن الخطاب بكسر العين الميملة وتخفيف الراء بام الملك الكفاري عن عمرو بن الزبير
ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب عائشة فخطبها الى ان يكرض الله عنها او الى عمن من الاول قوله احام الله
اي انمي حدث اليك فقال له ابو بكر اما انما اخوانك منصوص بالنسبة الى انمي يكرض بنت لاج فقال صلى الله عليه وسلم
له انت اخي في دين الله وكذا به اشار الى اخوة له انما للمؤمنين اخوة وهي اي عائشة لي حلال نكاح لان اخوة
للمائة من ذلك اخوة النسب الصغار لثمة الدين * وهذا الحديث صورته صورة المرسل ويحتمل انه كلمة عرضت عائشة او عن
اشه اسماء بنت ابي بكر وقال ابو عمر بعد لا يبرز اعلم لقما الراوي لمن اخبر عنه ولم يكن مدلسا حل ذلك على سماعة ممن اخبر عنه
ولو لم يأت بصيغة تدل على ذلك في هذا باب بالثوبين اذا اراد ان يزوج يمتي لمرء الى من ينكح من النساء بغير الفتنة وكسر الكا
او بضم فخر او ال يمتقد واتي النساء خبر وما يستحب للجل ان يتخير من النساء لمظفة من غير ايجان في النوع
الثلاثة * وبه قال حدثنا ابو اليان التميمي قال اخبرنا شعيب هيران بن حمزة قال حدثنا ابو الزناد
عبد الله بن زكريا عن الامام جعفر بن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال خير نساء لركن الابل اشار الى العرب لانهم الذين منهم ركوب الابل والعرب خير من غيرهم مطلقا في الجملة فيستفاد
منه تفصيل لسانهم مطلقا على نساء غيرهم مطلقا كما في نساء قريش اي في الدين وحسن الخاطبة للزوج واصله مباحون
فقط للنون الاضافة ولا بن عساكر وابو الوقت وذكر عن الجعفي في صلح بالافراد ولا يصلح وان ذر عن الحموي والستيم
صلح بضم الصاد وشهد باللام للمقحمة جمع صلح احسان بفتح الحاء وسكون الحاء للمملة ونحو الثلثة اكثر مشقة على ولد
نكر الولد لانه الى انها تخفى على اي ولد كان وان كان ولدها من غير ما ولا في ذر عن الحموي والستيم على ولده بانها الصغير
في صغر قال الهروي والحامية على ولدها هي التي تقوم عليهم في حال قهر ولا تزوج فان تزوجت فليست بجارية وذكر
الضمي في الحناء وصالح وكان القياس اخاهن وصالحة باعتبار اللفظ والجنس والاختلاف والا انسان وارعاه على نوح
اي لحفظه وامرنا له بالامانة فيه والصالحة ذكره في خواتم يده اي ماله المصان له * وفي الحديث فضيله الخنثى على
الاولاد والشفقة عليهم وحسن ترتيبهم والقيام عليهم ورعاية حق الزوج في ماله والامانة فيه وقد بدرة في الفتنة وغيرها وخرج
تبر له ركن الابل مر عليه الشاهد * وقد سبق في اول هذا حديث الانبياء في ذكر مير قول ابي هريرة ولم ترك مير في اوط وكان
اراد ان يخرج مير من هذا التفصيل فلا يكون فيه تفصيل لسان قريش عليها * ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة في النوع الاول والثاني

واما الثالث فبطريق الزوم لانما اذا ثبت ان تسارقت شئ خير النساك فالتزوج منه من قد تحير لظنقه باب اتخاذ السراي
جمع منزلة بعض الشين وتشديد الزل للكسوف وغنية مشددة وهي الامة المتخذة للوط والشرط الفقهاء فصدق هذه التسمية حمود
الفرولون مرة وتظهر فائدة ذلك في جعل ميد زوجته عتق السرية التي يتخذها عليها فان لم يطأها المقتنى ولفظ السرية ما هو
من التترو ولصله من السرو هو من اسماء النجوم قال في القاموس السرا الكسر ما يكتم كالسر في الجمع لسرا وسرا والجماع والذكر
والنكاح ولا فصح به والزنا وفوج المرأة انتمى سميت بذلك لانها ليكنتم سرها عن الزوجة غالباً وانما ختمت سينها لجرا على العباد
من تقييد النسب كما قالوا في النسبة الى الدردره هي والى التشل حتى وعن لاصحى انها مشتقة من السر فيقال تسرت
سرة وتسررت باليد فاحول على لاصل والثانية حل البدل كما يقال تطيت وروى ابو داود في مراسيله عن الزبير بن سعي
الها تسمى عن شياخه رفعه قال عليكم يا نساء الاولاد فاقن مباحات الارحام وفي رواية عليكم بالسراي وفي الكامل لا ي
القباس قال قال عمر الخطاب رضي الله عنه ليس قم اكيس من اولاد السراي لانهم يحجبون عن نساء العرب ودهاء النجم يريد اذ كان
من الجعر وثواب من اعتق جارية ثم تزوجها وبه قال حدثنا موسى بن اسمعيل التميمي قال حدثنا
عبد الواحد بن زياد قال حدثنا صالح بن صالح ابي ابن حتى الحمدي ان يكون لليم واللال المهمة للفقهاء قال
حدثني بالافراد والذي في اليونانية بالجمع الشعبي عامر بن اسرائيل قال حدثني بالافراد ابو بردة بن بعض الموحدة سكن
الراء ما عن ابيه ابي موسى بن عبد الله بن قيس الاشعري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايعار رجل كابت
عنده وليد فامانة فعلها ما يجب عليه من الدين فاحسر تعليمها وادبها التحول بالخلق الحميد فاحسن
تأديها بقى ولطف من غير عفت ثم اعتقها وتزوجها ابداً اصدقها فله اجران اجر العتق واجر التزويج واما اجر
من اهل الكتاب التوبة ولا انجيل ولا انجيل فقط على القول بان النصرانية ناعمة لليهودية حال كونه قدما من بني
قال لاداو في بعض كان على من عيسى واما اليهود وكثير من النصارى فليسوا مؤلفين لانه لا يجازي على الكفر بالحق قال في التوبة
وهذا ظاهر من الحديث فان اليهودي لا يفي بيمينه بعد ارساله عيسى عليه السلام لا يصدق عليهم انهم امنوا بيه
قال فاذا من هاتان الطائفتان خارجتان عن معنى الحديث قائله وآمن بي ولا يوبى ذرو الوقت وآمن يعني بقله اجران
ايما كملوا ادى حق مواليد بلغنا الجمع ليدخل ما لو كان مشركا بين موال ولراد من خصمه ضمتهم وحق
رله تعالى كالتضالة والصوم فله اجران مباحات الحديث سبقت في العلو والجهاد وقال الشعبي عامر بن ابي
صالح بن صالح اورجل من خراسان في رواية هشيم عن صالح بن صالح المذكور قال بايت رجلا من اهل خراسان سال
الشعبي فقال ان مرقنا من اهل خراسان يقولون في الرجل اذا اعتق امته ثم تزوجها فهو كالركب بدنته فقال الشعبي فذكر
الحديث ان قال له خذ لها اي للسائلة بغير شئ من الاجرة بل تجلب التعليم قد كان الرجل يرجل فيها
دونه اي المذكور ولا يرد وفيها اي للسائلة المذكورة الى المدينة النبوية وقال ابو بكر بسكون الكان
شعبة بن عياش بالفتية آخره شين بجمجمة القاري مما وصله ابو داود الطيالسي في مسنده عن ابي حصين بن بشر الحارثي
وكسر الصاد للمسلمين عثمان بن عامر عن ابي بردة عامر بن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم بالحديث وقال فيه اعتقها ثم اصلقها فاصبر حتى يثوب الصادق هذا بخلاف الرواية السابقة فانها اصلق
ان يكون العتق نفس المهر وبه قال حدثنا سعيد بن تليد بنجر الفوقية وكسر اللام العتقة وسكون الفتية بعدها
دال المهمة الصغرى قال اخبرني بالافراد ولا يوبى ذرو الوقت اخبرنا ابراهيم بن عبد الله الصغرى قال اخبرني بالافراد
جرير بن جازع روى الحلة والراي عمر ابيوب البخيتي عن محمد بن حبان بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله
عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن
زيد عن ابيوب البخيتي عن محمد بن ابي بن سيرين ولا يذرع مجاهد بدل عن محمد قال الحافظ ابن حجر البغيتي

ومرطان بن ابي هريرة رضي الله عنه لم يكن كذلك ورد في رواية اخرى والسنن في صحيحه وحرم به الحديث في
 اس بحر واطه الضواحي رواية حماد بن ايوب وان ذلك هو الصحيح في ايراد رواية حريز بن حارم مع كونها باطلة ولا في درو ولا في
 واس عسا كوال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم كذا في هاتس الصحيح كذا في رواية ابني
 الوقت والسنن واقادان اس سدين كان يقف كذا في امر حديث ابني هريرة فجميعا اى لا يرويه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 الا انك كذا فيك يقع الدال للتحفة وعسا الحلية عن ابني درو كونه فليس هذا من الكذب الحقيقي المدعوم بل هو
 من ابراهيم بن الحيلة لا من القصيدة عن ديق بن ابي الميم ابراهيم بن حريز راسه صادق كذا قاله ابن قتيبة انا
 عذرا وكان على مصرها ذكره السيل ومعه سارة زوجته فذكر الحديث ولطفه كذا في احاديث الامام فقبل له
 ان ههنا حلافة امرأة من احسن الناس وارسل اليه فقال له عفا قال من هذه قال اختي فاني سارة قال يا سارة ليس على
 وجه الا رص من مؤمن عيرى وعذرك وان هذا لاني فاحتمله انا كذا اختي ولا كذا فيني فارسل اليها فلما دخلت عليه ذهب
 يثا ولها كذا واخذ فقال صلى الله عليه وسلم ولا كذا وكذا دعيت انك لم تاتوني بانسان اما انيقوني لتيطان فاعطاها هاجر
 امره فقبل قالت لتحليل كف الله يده الكافر لمارعنى واخذ منى اجرا مائة المدة بدل الهاء قال ابو
 هريرة السد السابق عايط العرب فتلك بين ملاحا تمكوا باني ماء الشماء لكثرة ملازمتهم القلوب في
 بها مواقع المطرعى واهجره ومطابقة الحديث فترجى كذا قال اس الميسر من جهة ان ملاحا كانت مملوكة وقد هربت
 ابراهيم اولدها بعد ان ملكها لخمى تية انتهى وقتقه في الصحيح فقال ان اراد ان ذلك وقع صريحا في الصحيح فليس يصحح واما الله
 ان سارة ملكتها او ابراهيم ولما اتصل وكونه ما كان في الصحيح الذي كذا ولما سارة اى ملك ملاحا من خارج حديث الصحيح
 ووسداى يعلى واستوبها ابراهيم من سارة فوضعه الله عنه دانه قال قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين
 بن جعفر اللدني عن حميد الطويل عن انس رضي الله عنه دانه قال قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين
 خير والدينه لسا القمباء ثلثا اى ثلاثة ايام يبنى عليه بعت حييى بعد ان دفعها لام سليم حتى يشتبهه
 بين نعم الحقيقة وسكون للوحدة ونحو الوب سدا للمعول من النساء وهو لا يدخل بالروحة قال في النساء وفيه رجل نحو
 حيث حطاس قال في الرجل له ولد قد عوت المسلمين الى ائمة صلى الله عليه وسلم فما كافيها من جنس
 ولا لحم وسقطت من كذا ذرا امر بيم الهرة وكس اللبم ولا في ذرعهما من اصل اليهودية امره لا با نطاع قال في
 بغير اللحم والفاق فيها من التمر والاوطا والتمن فكانت وليمة صلى الله عليه وسلم عليها فقال المسلمون
 احدي امهات المؤمنين او ما ملكت يمينه وعند مسلم قال الناس لا يدى اترو حيا ام تغذها ام ولد
 فقالوا ان جميعها في من امهات المؤمنين وان لم يجزها ام ملكت يمينه فلما ارسل وطأ اى ما
 لها شيئا فقد فيه خلفه اى على الرملة وصدة الحجاب بينها وبين الناس قبل ومطابقة الحديث للبر
 من ردة العياة هل صغيرة روجة او سرة باب من جعل عتق الامة صدقها هل يجرى له وبه قال حذا
 قتيبة بن سعيد البعلان قال حذا ثنا حماد بن زيد عن ثابت الساني وشعيب بن الحجاب عاين
 مهلبين بنو حنين سبها واحدة ساكة وبعد الاث موحد ثمانية البصر كذا عن انس بن مالك رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترق صغيرة بنت حنى وجعل عتقها صدقها اى اعتقها بشرط
 ان تزوجها فوجب له عليها فقيتها وكما معلومة في روايتها حماد بن ثابت وعبد العزيز عن انس قال ان صادرت
 صغيرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وجعل عتقها صدقها فقال عبد العزيز ثابت يا ابا هريرة لست انت اسما
 امره فقال امره هانقها فبسم فهو ثا حماد بن زيد عن انس بن مالك بنو امير ابو يوسف واحمد
 فقال لا اعتق امته على ان يجعل عتقها صدقها هم العقد والعق والمهر على فاهم الحديث وبعبارة المشايخ من الحنابلة

وفتحه ولذا قال لامته القن اولاد برقا والمكاتبه اوامهم ولله اولوالمعلق غنتها على صفه اعتقك وجعلت عتقك صدقاته
 هو ان كان متصلا بخصم شاهد بن ويجمع جعل صدق من بعضا يرق عتق ذلك البعض انتهى منهم من جعله مخصيا
 صلى الله عليه وسلم ومن جزم بذلك الماوردى ويحيى بن اذنه ونقله الترمذى عن الشافعى قال وموضع الخصم حيث لم يمتها مطلقا
 وتزوجها بغير مهر ولا نكاح ولا نفقة وهذا باطل لا خلاف فيه وقيل العتق عتقا ثم تزوجها قبل ان يعلم انس انه ساق لها صدا قالوا ان هذا
 نصبا اى لم يصحها شيئا اى اعلم فلم ينفصل الصداق ولهذا قال الطبرانى الشافعية وابن المراهيم المالكية ومن يعيها الله
 قول انس قاله ظنا من قبل نفسه ولم يرفعه وعرض بما اخرجوه الطبرانى وابو الشيخ مرشد بن صفيه نصبا انها قالت عتقت
 النبي صلى الله عليه وسلم وجعل عتقى صدقا فيرد على القائل بان انسا قاله من قبل نفسه * وهذا الحديث سبق في غسقة
 خبره باب جواز تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقرا من لئال يغنىهم الله من فضله ولا عسا
 في الحال لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المال وعن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال بعثم الله تعالى في التزويج
 وامره بالاحترار والبيد يعني في قوتها واكملوا الايام منكم واله ما يحين من عبادكم وودعهم عليه العتق فقال ان يكونوا فقرا
 يريهم الله من فضله وعن سعيد بن العزير قال بلغني ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه قال طبعوا فلما فيه امر كرهه من النكاح
 يخرجكم امر او دكم من العتق قال ان يكونوا فقرا لا يغنىهم الله من فضله رواه ابن ابي حاتم وعن ابن مسعود انه قال التمس الرزق
 في النكاح يقول الله ان يكونوا فقرا لا يغنىهم الله من فضله رواه ابن جرير وذكر البغوى عن عمر بن الخطاب عن ابي هريرة عن احمد
 والترمذى والنسائى وابن ماجة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة شئ على الله عن نصرته انما كثر يريد العفا والمخديت
 وقال في مصابيح البحار وطاهر الآية وعد كل فغير تزوج بالعتق وودع الله ولجنا ان اربنا بغير تزويج ولم يستغن فلا يس ذلك
 لا خلاف الوعد حاش الله ولكن لا خلا له هو القصد لان الله تعالى انما وعد على حسن القصد فمن لم يستغن فلا يرجع بالعتق
 نفسه وقال ابن كثير والمعصوم من كرم الله ولطفه ورزقه واياما بما فيه نهاية له ولها واما حديث تزويجوا فقرا لا يغنىهم الله فلا اصل
 ولم اراه باسناد قوي ولا ضعيف وفي القرآن غنية عنه * وبه قال حاشا فتية بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز
 بن ابي حازم عن ابيه ابي جازة عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي انه قال جئت المرأة قال في
 المقعدة يقال انها لم تبت حكيم وقيل اتم شريك ولا نيت شئ من ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
 يا رسول الله جئت هب لك نفسه اى اتواك زوجة بلا مهر وهو من المخصائص واللقديروا عن نفسى الاقلام
 لأم التمليك استعملت لغنا فتملك النافع قال فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فضعف النظر
 بتشديد العين اى رفته فيها وصبوبة بتشديد الواو اى خففت ثم طار رسول الله ولا يذعن الكتمنى
 ثم طأطأ اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم ينقض فمها شيئا جالس فقام
 رجل من اصحابه لم يسم فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها كلابى ذرعن المحوفى والمستلى فيها حاجة
 فزوجنيها فقال صلى الله عليه وسلم له وهل عندك من ثمن تصدقها اياه قال لا والله يا رسول الله
 فقال اذهب الى اهالك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله وما وجدت
 شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانظروا لو كان الذى تجد حاشا من حلاية فاصدتها اياه ففيع
 حذف كان واسمها جواب لوفيه دلالة على جواز اللغيم بالمديد وفيه خلاف فقيل بكرة لانه من لباس اهل النار ولا يصح
 عند الشافعية لا يكره فذهب الى اهله ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد في
 لكن هذا ازارى قال سهل السامدى مما ادرجه في الحديث ما له رداء فلما نصفه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تصنع اى المرأة بازارك ان لم يكن عليك من ثمن فجلس الرجل حتى
 لم يكن عليك شئ ولا حصيل وابوى الوقت وذرعن المحوفى والمستلى لم يكن عليك من ثمن فجلس الرجل حتى

اذا طال مجلسه بكسر الهمزة فافرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مدبر افامره قد عي نعم الدال وكل العير
فلما جاء قال لهما اذ امك من القرآن قال امي سورة كذا او سورة كذا لحد دها عين النسبة في رواية
وكذا البور اورد من حديث عطاء عن ابي هريرة البقرة او التي تليها في الدار قلني عن ابي جعفر البقرة وسور من المغفل وتعلم الرازي عن
ابي امامة قال نزع النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اثم اهل سبع سور فقال صلى الله عليه وسلم تقرؤهن عن ظهر قلبك
اي من حفظك قال نعم قال اذهب فقد علمك بما امك من القرآن فبقي لليم قال الدار قلني هذه وهم والصوا
زوجتي اوى وولده اكثر من قال النبي صلى الله عليه وسلم في حق حجة الوجهين بان يكون جرى لفظا الترخيص او لا يتم لفظا التخييل ثانيا الى لانه ملك
عصمة بالتاريخ السابق زاد البقرة في المرفوع من طريق ذاك عن ابي حازم عن سهل الخليلي قد زوجتكم بما تعلم من القرآن وفوضت
الي من رة عنده ايضا قال سألته عن القرآن قال سورة البقرة و التي تليها قال تعرض لي عشرة آية وهي امراتك و فوطيها القرآن
منفعة تعين عليها وهو من عمل المدين التي لها اجرة والباء في بامك بما للمقابلة وما موصلة وصلتها القرون بالماضي فسير
الاستقلال بقول الباء سببية اى سبب لمك من القرآن قيل وترجع الى صدق النحل وهذا من ذهب الحنفية قالوا ان المسمى للميراث
والشائع منها شيع ابقاء النكاح للمال قبل ان يتبع بالموادك وتعلم القرآن ليس بما ينبغي في قوله زوجتكم بما امك
من القرآن انما يصح به ان يكون للبيان والتبسيط باب الاكفاء في الذين بقية طرق الاول جمع كف بضم الكاف وسكون تاليها
افزع جرح النسل والتغير يقال كانا كواي ساواة ومنه قوله عليه السلام لا تؤمنون بشيء منكم الا بما اذن الله منكم فالكفاء متعب
في النكاح لما روى جابر انه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمنون بشيء منكم الا بما اذن الله منكم فالكفاء متعب
ويشتمل على الغرض ومقتضى كذا الزوج والعصية والافتقار لتأسيس القرابات ولا يتقدم ذلك عادة الا بين الاكفاء وقد خرم مالك
رحمته الله بان اعتبار الكفاءة مختص بالدين لقوله عليه السلام في النكاح لا تنكحوا ما لم يرضى به الله والرسول
وقال تعالى ان اكرمكم عندنا بما كرموا به في الدين والارادة في حكم الاخر وكذا في الدنيا وقال الشيخ خليل في مختصره والكفاءة الذرية
والحال قال شارحه ولغيره في خمسة اوصاف في الدين وهو متفق عليه وظاهر قول المدونة السليبي بعضهم بعضا كفاءة الذرية
كف موافقه عبد الوهاب لصاحب المدونة انه في حق وصحة هي غير في النسب للمدونة الاولى كف مظهرية وقيل ليس بكف
والحال وهو ان يكون الزوج سالما من العيوب الفاشحة * والمال فالخير من حقوقها يجب متفاهم وقيل للغير خلك كله عنه
مالك الدين والاحمال وعند ابن القاسم الدين والمال وعندهما المال والاحمال انتهى وخصال الكفاءة عند الشافعية خمسة
سابقة مرعية نكاح كجونه وخدام وبرص * وحرية فمن مسة او مس ابالة اقرب بق ليس كف سلبية من ذلك لانها اقرب به
وخرج بالابا الانتهات فلا يؤمنون من الرق * ونسب ولو في النكاح لانه من المفاخر فيجوز اباء وان كانت امه عربية ليس كف
عربية اباء وان كانت امها انجسية ولا غير قس من العرب كفاءة القرية لمحدث قد موافقنا ولا تمدس معاه الشافعي بالاراء الاخير
ها شتمى ومطلبى كفاءة ما حدث سلمان الله لصفه كفاءة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كفاءة واصطفى من قريش بنى هاشم
واصطفى من بنى هاشم فبنو هاشم وبنو المطلب كفاءة الحديث البخاري من وبنو المطلب شى واحد * وعفة بدين وصالح في فلسق
كف معفية * وحرفة فليس في حرفة ذميمة كف ارفع منه فهو كئاس ليس كف ثب خياط ولا خياط بعت تاجر ولا تاجر بعت عامل
ولا يعتبر في حال الكفاءة اليسا لان المال فادوا وح لا يتخير به اهل المروات والبها وروى الحنابلة واللفظ للرداوى وتبينه
والكفاءة في زوج شرط لصحة النكاح عند اكثرهم في حق الله والمرأة والاولاد كفاءة حش من يحدث ولو زالت بعد العقد فلها الفسخ قط
وعنه ليست بشرط بل الزوم واختاره اكثر الناس في وجوه الجواب لم يرض الفسخ من المرأة والاولاد جميعهم فورا وتوليها حتى بالادليا
 والمرأة وهي دين ومنصب وحرية وصناعة غير ذرية وليس ابدال بحسب ما يجب لها وقال الشافعي ليس نكاح غيرها
الاكفاء حرما فاد به النكاح وانما هي تقيد بالرق والاولاد فاذا رضى وحيثما لم يكن حلالا لم يرضوا الا واحد فله فسخه
وقيل مغرول وهو الذي خلق من الماء النطفة لثبنا انسا فاجعله نسبا وصهرا يريد قسم البشر

ف
بقت
فانته
بجته

فمن دوى نسب اى ذكر ان نسب البهرى فقال فلان بن فلانة وقلنا ثبت فلان وذوات صهر اى اننا لما امر بهن وهو قوله
 فجعل منه الزوجين المذكورين ولائى وكان ريك قد راحيت خلق من النطفة الواحدة بشم نوعين ذكرنا اثنى وقيل عمله نسباً
 قرابة وصهر اى صهره فبني الوصلة بالنكاح من بالانساب لان التوصل يقع بهما والمصاهرة لان التوالد يكون بهما وسقط لاني ذكر
 قوله وكان ريك قد راحيت بعد وصهره لانه مراد الثابت رحمه الله منسباً هذه لانه لا يشارة الى ان النسب الصهرى لا يتعلق به حكم
 الكهانة ونفل العتيق من ابن سيرين ان هذه الآية تركت في النسخ صلى الله عليه وسلم وعلى نزع عليه السلام فاطمة مليا وهو ما عساه
 وزوج ابنته فكانت نسباً وكان صهره اى وبه قال حدثنا ابو اليان الحكر بن نافع قال اخبرنا اشعيب صهر ابن ابي حنيفة
 عن الزهري محمد بن سلمة بن ابي لهبة قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان كان بابا
 حذيفة مهتما على المشهور فخال معاوية بن ابي سفيان ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس القرشي البسبي وكان
 ممن شهده بل راوا المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم يعني سألما اى ابن مقل بن قيس الميم وسكون العين الهمزة
 وكبر القاف من اهل فارس المهاجرى الانصاري وانكحه زوجة بنت اخيه بنقر لمرة وكسها الحاء الفخمة هتد غير مصروف
 لليلة والثالث ولا جرى الوقت ودرهند البسكون وسطه بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو اى السرمولى
 لا من امة من الانصار اسمها باثنية بضم المثناة ونقر للوحدة وسكون الحية ونقر الفوقية بنت يار بفتح الفحة والعين الهمزة
 النطفة وبعد لاف واد ابن زيد بن عبيد الانصارية نزع الى حذيفة المذكور كى كى ابني اى كى اخذ النبي صلى الله عليه وسلم زيدا
 لينا وكان من تبني رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه فيقولون فلان بن فلان لاني تبناه وورث
 من ميراثه كى كى ابنه من النسب حتى انزل الله تعالى ادعوهم كى كى لانهم الى قوله عز وجل وموالكم فرقوا
 بصفة النبا المفعول الى ابا نهم اى الذين ولدوا من ضمن امهم لدا بضم الفحة مبنيا للمفعول كان مولى واخا
 في الدين فجاءت سهرله بنقر السنين الهمزة وسكون الهاء بنت سهيل بن عمرو بنهم السنين ونقر الهاء وسكون الفحة
 وعمر بنقر العين القرشي ثم العامري وهي امراة ابي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس الانصارية النبي صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كذا ترى بنتك النون نتقد سألما اولد ابا ابني وقد انزل الله فيه ما قد علمت
 من قوله تعالى ادعوهم كى كى لانهم فذكر ابو اليان الحكر بن نافع شيخ البخاري الحديث وعنده كما عند ابي داود والباقي فكيف
 ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعني فارضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاة فبذلك كانت
 عائشة تأمر بنات اخواتها ان يرضعن من لبن عائشة ان يراها ويدخل عليها وان كان اكبرا خمس رضعات
 ثم يدخل عليها وابنت اوسيلة وسائر انا وراج البقي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاة احدا من الناس حتى يرضعوا الله
 وفلان لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسال العيون الناس وقد اخرج هذا الحديث
 من طريق القاسم بن محمد عن عائشة ومن طريق زيب عن اوسيلة ففى رواية القاسم عنده جاءت سهيل بنت سهيل بن عمرو فقالت
 يا رسول الله ان فى وجه ابي حذيفة من دخول ساله وهو حليف فقال ارضعني قالت وكيف ارضعه وهو رجل كبير فلبس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت انه رجل كبير وفى لفظ فقالت ان سألما قد بلغ ما يبلغ الرجال وانهم يدخل علينا
 وانى اظن ان فى نفس ابي حذيفة شيئا من ذلك فقال ارضعني محرمى عليه فوجبت اليه فقالت لاني قد ارضعته فذهب الذم
 فى نفس ابي حذيفة وهذا المختص بسهرله وسالما بن مسوح والجهوم على خلافه كى كى اى ان شاء الله تعالى بعين الله وقوته فابواب
 الرضاة ومعها الحديث للرجعة من تزويج ابي حذيفة سألما الذى تبناه وهو مولى لاسرة من الانصار بنت اخيه وهذا
 ولم يعترف به الكهانة الا فى الدين والحديث اخبره الناس اى ايضا فى النكاح وبه قال حدثنا عبيد بن اسمعيل
 له عبد الله بن محمد الهبارى القرشي الكوفي قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن هشام عن ابي
 عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رضاة

مرفوعا لا مرفوعا النساء المحسن منهن ان يردن اي يهلكن ولا مرفوعا من لا مرفوعا منهن والحق ان تعطيهن ولكن
 ترفعوهن على الدرس ولا مرفوعا منهن ان يردن اي يهلكن ولا مرفوعا منهن والحق ان تعطيهن ولكن
 انما افترق في كلمة حانية على السمت لم لا يريدون بها حقيقة قبحها وقيل فيه بقدر سرطانهما من راحة العرفي لتعديدها والذين
 الى ردوات المحال والمال ويخرج عدم ارادة الدعاء عليه وذلك لانهم كانوا اذ اراوا مقدمات في الحرب الى فيه ملاجسا يقولوا
 قاتله الله ما اتبعه انما يريدون به ما يريدون فترفعوا عنه وكذلك ما نحن فيه وان الرجل اعياق فترتك التلافة في حرات الذين
 لا عندهما ملاجسا ولا حسانا في ان يحصل الدعاء على ما يحسد عليه من العقوى عليك بذات الدين بيبسك الله فيوافق
 الحديث الص التبرئ وانكسر الي ايامي سكر والناس من عبادكم واما انكم ان تكيوا فقل انهم انهم الله مرفوعا والصالح هو صاحب
 الدين قاله في حراته في الحديث كما قال النبي في الحديث على ما حادثة اهل الصالح في كل شيء لان من صاحبهم استبعاد من
 احلافهم وروكهم من حسن طاعتهم وامن العدة من حقتهم وحكم في السنة ان رجلا قال للنس ان لي ستاكنها وقد حطها عليه واحد
 من سكران ارفعها قال رزقها الله تعالى والله ان احبها لكم وان اعصبها لم يظلمها وقال العراقي في الاجابة وامين امين صلى الله عليه
 عرافة الدين يصارع رماة الجمال وله امر الاصل عليه واما ما هو من عرافاته فممن اعن الدين فان الجمال في غالب الامر يريد ان يحصل
 في المكاح دون النكات الى الدين ولا يظلمه فوقع من هذا ما هو عليه صلى الله عليه وسلم ليس يريد الترجيح بالنظر الى الخطوة
 بدل على مراعاة الجمال اذ المظلم يبيد معرفة الدين واما يعرفه الجمال او الفهم وما يستحق في المرأة ايضا ان تكون بالغة كما ان عليه
 الشافعي الا الحاجة كان لا يبيد الا عساه ما ارمضه كذا ذكره صلى الله عليه وسلم رافضة ان تكون ناقصة قال في المهمات ويقيه
 ان يردنا العقل صا العقل العرفي وهو يادى من ماضى التكليف انتهى وللصحة ان يراهم من ذلك وان تكون فرائد غير قريبة لعقل صلى الله
 عليه وسلم لا تنكح القرانه القرسة في الولد يخلق صا ويا ذكره في الاجابة وقوله صا ويا اي شيئا لا يصعب التعمق قال العراقي ولا من
 معاصم الكاح اشتد القائل لاجل التعاصد و احتاج الكثرة وهو مفقود في سكاخ القرية وتوقف السككي في هذا الحكم لعدم
 صحة الحديث الدال عليه وقد قال ان الصالح لم يحدث له اهل الصلابة والدينى اتانه لعدم الدليل اتمى قال الحافظ
 بن الدين العراقي والحديث المذكور اما يعرف من قول علي بن ابي طالب قال لآل النساء قد اصبتم وانكسر الى العرائف وقال الشاعر
 تحرقها للسل وهي عريية قد اغتت والنكات العرائف وما ذكر في الروضة من ان القرسة اولى من الاحية
 هو مقتضى كلام جماعة لكن ذكر صاحب الخبر النيان ان الشافعي نص على انه يستحب ان لا يزوج من عسيرة ولا يتكاد كسر
 بتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ربيب مع ابنت عمته لا مرفوعا كذا لا يريد روح على خطبة لاهل عبيده في الكلمة اذ هو ثبت
 ان عمه لا بنت عمه وان لا يكون ذات ولد له ولا المصلحة كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام سلمة ومعها ولد ان سلم المصلحة
 وان لا يكون ليا مطلقا يرعى في كلهما وان لا يكون شقرا وقدما صا لافى الربع ان ردة العاهل لا يسقر الذي اشتراه له وقال مالكيت
 من اشقره به وحديث الباب اخرجه مسلو ايضا في الكاح وكذا النجاة والسما في بوبه قال حدثنا ابراهيم بن حنيفة
 ما شاء المهلة والراى الواحق الردي في لاسه في قال حدثنا ابن ابى حازم عن عبد الرحمن بن عمار انه انى حارة سلمة رديا
 عن سهل اى ابن سعد الساعدي الا نصارى روى الله عنه وان لا يزوج من عسيرة ولا يتكاد كسر بتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ربيب مع ابنت عمته لا مرفوعا كذا لا يريد روح على خطبة لاهل عبيده في الكلمة اذ هو ثبت
 صلى الله عليه وسلم فقال بوبه الحاضر من عساه ما يقولون في هذا قال لاهل اخرى نعم ان شاء الله المهلة وكسره وتزيد
 الفتية اى حقيق ان خطب امرأة ان ينكحهم اقله وهو تالذ مسيدا للعقل وان شفع في احد ان لا يشفع بهم ولو
 وشديد العلم المفتحة اى ان تنقل شفاعته وان قال ان لا يشفع قولته قال سهل ثم سمكت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسر جل اخبر به جيل من سراقه كان سدا الرواى وقد سكره بعد الحكم وغيرهما من فقر المسلمين فقال صلى الله
 عليه وسلم ما تقولون في هذا الفقير لما قالوا من حنى حقيق ان خطب ان لا يشفع وان شفع ان
 لا يشفع وان قال ان لا يشفع لقوله لقوله وكان صاحبها مما ابتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا

الفقير خير من ملأ الأرض مثل هذا النش والافقه الغنيل مل للنش الذكي لا يلزم منه تفصيل كل شيء بل كل شيء
 نفعه تفصيله مختلفا في الدين فيما بين الترجمة وقيل لملأ بالمرء ومثل بالنسب والجبر وهذا حديث اخرجه البخاري ايضا
 في الزنا وان ملأ في الرصد باب حكم الكفا في المال وتختلف فيه الاشهر من ذلك الشافعية انه لا يملك في الكفا
 فليست كملأ في المال فادوراش ولا يقيم به اهل المروءات والجماعة فلو لم يفرق الوالي بالاجرة رولته معسافير مناهل المظلل
 لرجم الكفا لانه يوجب كذا في غير كذا من نقل في الروضة عن قتادة القاضي وسعد البجلي وقال الزركشي هو من ملأ
 اعتبار اليسر مع انه نقل عن جماعة اهل عباد عدم اعتبارها انه نقل من ملأ كذا في الفتح عن الشافعي انه قال الكفا
 في الدين والمال والنسب جزم باعتبارها اهل الملبس الصبيح جماعة واعتبره لما ورد في اهل الامصار وخص الخلاف بامل المولود
 وانقرى المولود من بالنسب دون المال انتهى وتزوج الملق بالبحر عطف على ابيه والمقل بضم الميم وكسر القاف وتشديد اللام
 للفقير المشرية بضم الميم وسكون اللام وثم الفتية التي لها لغيره الثلثة والارامل ولله وهو الفتى وبه قال احد شئى بالافراد
 يحيى بن بكير بضم الميم وفيه كذا قال حديثا الملبس بسعد الامام عن عقيل بضم العين ابن خالد المولى عن
 ابراهيم بن محمد بن مسلم الزمري انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير انه سأل عائشة رضي الله عنها عن فقير
 قولها وان خضعتم ولا بدعة فان خضعتم ان لا تقطوا في البيت حتى تقالت يا ابن اختي اسماء هذه ولا في خبر
 عن الحوى والسمل في اليتيمة التي مات ابوها تكون في حجر ليها التا مريم فغير غيب في جمالها وما لها
 ويريد ان ينقص صداقها من مهرها فنهوا بضم النون والهاء عن تكليف الا ان يقسطوا بضم واؤه وكسرها
 بعد ما في اكمال الصداق على ما تهن في ذلك واهم من كذا من سواهن اي من النساء كذا في الرواية الاخرى قالت
 اي مائنة واستفتى الناس سول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فاتر الله تعالى ويستفتونك
 سقطت واود يستفتونك الاول عند الابد في النساء الى وترغبون ان تنكحهن ثم انكحوا من ان تنكحهن
 لدمتهن فائل الله لهن اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ونسبها كذا في زر
 النكحهن وسنها في اكمال الصداق واذا ولاي درعن النكحهن وان كانت مرغوبة عنها في قلة المال الجمال
 تركوها واخذوا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهن ان ينكحها بها
 اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفي في ولاي درعن النكحهن من الصداق وكذا عن
 ابر الخطاب اذا جاءه ولي اليتيمة نظر فان كانت جميلة غنية قال نكحها غيرة والنفس لها من مهرها ونكحت دميته ولا مال
 بها قال تزوجها فان حق بها وحديث باب من تفسير باب ما يقي من شوم المرأة وقوله تعالى ان من
 ازواجكم ولا ذكركم عد والكه قد تم ازواج لان النكح كذا اخبار ان منهم اعد ووقر خلق في ازواج اكثر منه في الاولاد
 فكان احد في النكح فلو كان تنديمه اولى واشد البخاري يابر ذلك الى اختصار الشوم بعض ازواج دون بعض الموات على كثير
 وبه قال حدثنا اسمعيل بن ابي اريس قال حدثني بالافراد مالك الامام اعظم عن ابن شهاب الزمري عن حمزة
 بن محمد الهذلي والراي وسالوا النبي عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابيهما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
 ولاي در النكح صلب الله عليه وسلم قال الشوم الذي هو ضد من يقال تشامت نكدا وتيتت بكذا رواه الشوم هرة نكحها
 خفت فصارت واواظب عليها الخفيف حتى لم يطق بها فمضى في المرأة والذارو الفرس ونقل الحارث بن زهير عن
 البخاري ان شوم الفرس اذا كان حرنا وشوم المرأة شوم خلقها وشوم الدار شوم جارتها وقال في شوم الفرس ان لا يفرى عليها
 وشوم المرأة ان لا تملك وشوم الدار ضيقه او قيل شوم المرأة ملاذسها ولطيفها من حديث اسماء من شفا المروء في الدنيا
 سوا الدار والمرأة والذرية وفيه سوء الدار ضيق ساحتها ونجس جيرانها وسوء الدابة متبعها ظمها وسوء طبعها وسوء المرأة عقرها
 وسوء خلقها وفي حديث سعد ابن ابى وقاص مرفوعا عن محمد وصحبه ابن جابر والحكموس بعد ادم ثلاثة المروء الصالحة

والمسكن الصالح والركب الصالح ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة المرأة الشوم والركب السوم وفي رواية لابن حبان المركب
الهندي والمسكن الواسع وفي رواية لها كثر ثلاث من الشقاء المرأة تراها قد تسول وتعمل سائها عليك والداية تكون قتلها فان ضرتها اقتيدت
وان تركتها لم تطلق أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة للرفق وحديث الباب سبق في الجهاد وفيه قال حدثنا محمد بن منبه قال
البصير ولا في ذلك المنك قال حدثنا يزيد بن زريع بن عبد الله بن زبير بن العوام قال حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العسقلاني
عن أبيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ذكر والشوم عند النبي صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان الشوم في شئ مما حمله في الدار والمرأة والغرس يعني ان الشوم لو كان له وجه
في شئ لكان في هذه الاشياء فانها اقبل الاشياء لها الكي لا وجود لها اصلا ولما هذا في الحديث السابق وغيره من قول علي بن ابي
منه صلى الله عليه وسلم يعني ان كانت له دار يركب سكاها او امرأة يكره صحبتها او فرس لا يجبهه فيفارق بالاعتقال من الدار ويطلق من
ويبيع الغرس حتى يزل عنه ما يجده في نفسه من الكراهة وفيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك
الانباري عن ابي حنيفة بن عمار عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان كان اي الشوم حاملا في شئ ففي الغرس والمرأة والمسكن زاد مالك في الشوم في الخمر يعني الشوم في الخمر
لشوم الخمر في كل ما على استنطاق الشوم في هذه الرواية وسبق هذا الحديث في الجهاد وفي ذكره من الحديثين بعد الامة
السابقة كما قال الشيخ تقي الدين السبكي اشارة الى تخصيص الشوم عن تحميل منها العداوة والفتنة لا كما يفهمه بعض الناس
من الشاؤم بكمهم وان لما تأتوا في ذلك وهو شئ لا يقول به احد من العلماء من قال انها سبب لك فوجاهل وقد اطلق الشاؤم
على من سب المطر الى النوى الكفر فكيف بمن سب ما يقع من الشر الى المرأة ما ليس فيه مدخل وانما يتفق موافقة قضاء وقد ر
تنتفخ لنفس من ذلك فمن قرع له ذلك فلا يفهم ان يتركها من غير ان يتقد نسبة الفعل اليها وفيه قال حدثنا احمد بن ابي ايار قال
حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن سليمان بن طرخان التيمي البصري انه قال سمعت ابا عثمان عبد الرحمن بن مل الجهمي
يقول النون وسكون الهمزة وكسر الهمزة عن اسماء بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ما تركت بعدى فتنة على الرجل من النساء فالفتنة بهن اشد من الفتنة بغيرهن ويشهد له ذلك قوله تعالى
زين للناس حب الشهوات من النساء فعمل الايمان التي ذكرها الشهوات حيا ووقع الشهوات اولها شهواتها بالمال كولاتها لانها
هي من الشهوات فكانه قيل ان حب الشهوات التي هي النساء فخرج من النساء شئ يسمى شهوات وهي نفس الشهوات كانه قيل هذه
الاشياء خلقت للشهوات والاشتماع بها لا غير لكن المقام يقتضي الاذم ونفط الشروع عند العارفين مستدرك والفتنة بالشهوات مضرب
اليها ثم بعد ان النساء قبل بغيره الانواع اشارة الى انهن الاصل في ذلك وتحقيق كون الفتنة بهن اشد من الفتنة بالمال كولاتها
وكذا يجب الولد الذي اتمد في عصيته ورجع على الولد الذي اتمد في طلاق او فاته فأكبر وقد قال جاهد في قوله تعالى ان من اراد لوجهه او كد كرهه
قال يخل الرجل على قطيعة الزحراء ومعصية ربه فلا يستطيع معجبه الا الطاعة وقال بعض الحكماء النساء شركوك واشترائهن عدم
الاستغناء عنهن مع انهن ناقصات عقل ودين يحمل الرجل على تطاول في نفسه نفس العقل والدين كسفه على طلاق مولد الدين وحمله
على التهلكة على الرب الذي وفك اشد الفساد باب خوار تكون المحركة تحت العبد زوجة اذ ارضيت بذلك وفيه قال
حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الانباري عن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن
عن القاسم بن محمد بن ابي ابن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت في بريرة بنت جهم الموحدة وكثيرا
الاولى ثلاث سنن بنعم السنين وفيه النون الاولى اي طرق جميع سنة وهي الطريقة وانا اطلقت في الشرع فالمراد بها امرأة
صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وندب اليه فلو اذله ما لم ينطق به الكتاب العزيز ولا ليقال في ادلة الشرع الكتاب والسنة
احدا انها عقلت بنفقات اعنتها مائة فخيرت بنعم انما المجبة مبيدات المفعول خيرها صلى الله عليه وسلم وفيه فخيرت
من زوجها كعيث وبين اللقائم وكان عبد الله فاختارت نفسها وفيه من امر الشعبي عن ابن سعد فطريقه انه صلى الله عليه وسلم

قال لها لما عرفت قد عرفت بضعك منك فاحذاري هذا من ذهب الكاكية والشافية لئلا يرباها بالقام فته من جهتها فتعديبه
وان لسيده مندها بانه لا ولاية له على ولده وفيه فرك وعده لغيره ما عرفت تحت حران الكمال الحارث لها حاله
فان شيه ما اذا سلمت كتابية تحت سلم ووافقن بعضهما بالخير ابقاء النقصان والحكم الرق ويستثنى من ذلك ما اذا عتق امرين
قبل الدخول وهي لا يخرج من ثلثة ارباب الصداق فالخير ارباها لانها لو لم تحت سقط مهرها وهي حرة لئلا يفيق الثلث على ارباها
بها فاعرف تحت بطلها ولا تحت الحارث وكل ما ادى بشي ته ال عدم استحالة ثبوته وهذه من صور الدور والكمى وليس في هذا العتق
القصير يكون نزع بريرة عيدا او لاخر لكن مبيع الغير ارق يدل على ان جعل ال انة كان حرة تحت عيدا وعنده في الطلاق حرة
عكس بقدر ابن عباس انه كان عيدا وعنده ابى داود والترمذي والنسائي وابن ماجة من حديث الاس عن عائشة انه كان
حر ارباها بعض الصنفية على انه كان حرا عند ملخيزت وعبد اقبل وقال الحنفية تعقب الرق ولا ينكس فمن اخبر ببيعته لم يبرأ بغيره
ولم يخفى ما سأل الله عليه وسلم لو كان عيدا او لا كانه كان حرا ولو انا خير للعتق لان الامة اذا عتقت لها الحارث في نفسه اسوأ لو كان
زوجا حرا هم عيدا وقد ارفان جبريل الطبري وابن خزيمة مولفان في الاختلاف هل كان فميت حرا ام عبد الله وبقيته مباحث هذا
تأتي ان شاء الله تعالى في الطلاق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن بريرة لما ارادت عائشة ان تشتريها وتعتقها
وسوطس اليها ان يكون الولاء لها الولاء لمن اعتقك ابتداء والجموع رخص النبي الذي من الولاء اي كان واستقل لمن امنق وبه
يتعلق حرفي الحرف من موصول واعتق في موضع العلة والمائد شمير القام لم يسبق في العتق ما في المباحث من المباحث ودخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرمة على النصارى لموحدة وسكون الراء قال ابن الاثير في القدر مطلقا بجمعها بامر
وهي في لاهل النخبة من الحجج العرفان بالحجج اذ الوافى بقوله بركة الحال فقرب اليه بضم القاف وتشديد الراء للكسوة بغيره
واحد من ادم البيت جمع لهم كانه واذا زوموا به كل مع الحرة اى بشي كان ولا صافه اضافة تخفيض فقال صلى الله
عليه وسلم لم ولا ربيعة الم او البرمة اى على التاريف المحو والفرقة للفرقة الفعل مجزى مع حذف كانه للنفقة عن ابيك فقيل
له عليه الصلاة والسلام من لم يحر تصديق به على بريرة بضم القاف والصاد وكسر الال الشدة مبنيا لما لم يبرأ فاما جملة
في جعل دفع صفة للحم وسقط لغيره في ذلك فظ به وانت كاتكل الصلقة كحرمة ما ليك قال عليه الصلاة والسلام هو في
الحم عليها اى على بريرة ولا في دفع الكسوة اى لها احصل قلة ولنا اهدى والفرق بينهما ان العدد قلة اعطاء للشواهد البدية
للاكرامة والحديث اخرجه بلقي لاف ايضا في الطلاق والادوية واخرجه مسلم في الزكاة والعتق والناس في الخلائق وهذا
باب التنوير لا يمتزج الرجل اكثر من اربع من النساء كما اتفق عليه اربعة وجوه للمسلمين لقوله تعالى ثماني
وثلاث واربعة وايضا ان الرافض كسما من الحارث ونقل عن الحنفى ابن ابي ليلى كانه بين العدد الحلال ثماني وثلاث واربعة وكذلك
ولم يولد بحرف الجهر والحاصل خضلك تسع وقد تزوج عليه الصلاة ولا تسام تسعا ولا تسع عدم الخصومة الا بدليل واجاز
الحارث اربع ثمان عشرة لان شق وثلاث واربعة مدد دل عن عدة مكثرة على ما عرفت في العرية فيعبد الحامل ثمانية عشر حتى عرفت
النس باحدة اى حد شاء بالاختصاص الممثلة من نحو فانكروا ما غاب لكم من النساء ولقد قلن الى اخره لعدا من عرف لا يقد كاتال
خذهن النجما شئت فبره وقرتين وثلاثا او الحجة عليهم ان الاحلال وهو قوله تعالى فانكروا ما غاب لكم من النساء لم يسبق الا لبيان
العدد الحلال لبيان نفس الحلال لا يعرف من غير ما قبل تزولها كتابا من سنة فكان ذلك من مقتضى العدد وليس الا لبيان نص الحلال عليه
او على بيان الحلال المقيد بالعدم لا مطلقا كيت وهو حال من طاب فيكون قيدا على المامل وهو الاحلال المفهوم من فانكروا ثماني
معدول عن عدد مكثرة لا يفت عند ههنا اثبات اثبات هكذا الى ما لا يفت وكذا ان ثلاث في ثلاثة ثلاثة ومثل ذلك باع واربعة اربعة
ففي التركيب على هذا ما لا ب لكر ثنتين ثنتين جمعا في العقد او على التصديق وثلاثا ثلثا جمعا او ثقبعا او ربعا اربعة اربعة
هو قيد في الحلال على ما ذكرنا فانما الحلال الى اربع غير فيمن بين الجمع والتعريف واما ما قبل الواحد فقد كان ثانيا قبل هذه الاية فجعل النكاح
لا تكل ما يتعنى بالواحدة فحاصل الحال ان حل الواحدة كان معلوما وهذه لبيان حل الزائد عليها الى حد معين مع ما لا يتعنى

فلم يذهب سبويه مطعون على ان لا يفتى رجل في مذهب الزمخشري النكحها وغيره من ذلك وهو استغناء لهم من كونها تطلب ان
 يتفرج فيها مع ما طبع عليه النساء من الفرية وقلت نعم حرف جواب من قبلها سبق فقيا او ثباتا لتست لك بحليلة نضر اليم
 وستكون الحما المجردة وكسر الحرام والباء والدة في الفتوى المستخالية من ضرة غيرى قال في النهاية الخلية التي تحل بزوجها وتنفرد
 اى ليست بمدة وكذا لادوام الخلقة به وهذا البناء انما يكون من اخليت ويقال اخلت المرأة فهي خلية فاما من خلوت فلا وقد جاء
 اخليت بمعنى اخلت وقال ابن الاثير في موضع اخر اى لم يجد له خاليا من الزوجات غيرى وليس من قبلها امرأة خلية انا خلعت من الزوج
 واحب بغير الهنقة والمهمله من شاركنى بالث بعد الشين في خير اختي احب مستبدا وهو افضل تفضيل مضاف الى
 من ومن نكحها موصوفه اى واحب شخص اركن في محلة شرقة ويجعل ان تكون موصولة وبالحل صلتها والتقدم
 احب الشاركن لي في خير اختي وفي خير متعلق بشاركنى ولختي اخي ويجوز ان تكون لختي المبتدأ واحب خبر مقدم لان اختي مرفقة
 بالاسانفة وافضل لا يتصرف بها في المعروف قيل والمراد بالخبر محبة النبي صلى الله عليه وسلم المتضمنة لسعادة الدارين والى السيرة
 لما علمه يعرض من الغير التي جرت بها العادة بين الزوجات وفي رواية مشاهير الامية ان شافه تعالى واحب من شركني فيلزم
 قال في الفتاوى ان المراد بالخبر انه صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك كبر الكاف خطابا لغيره
 لا يحل لي ان فيه الجمع بين الاثنين قلت فانا اخذت بغير التلون ونحوها والدال انك يريد ان تنكح بنت ابي
 سلمة زوجك الدال المصلحة وتشديد الزاوي قال عليه الصلاة والسلام بنت الى سلمة مفعول بفعل مقدارا اي انكح بنت سلمة
 او تعين قلت نعم وعدل عن قوله ابي سلمة الى قوله ام سلمة توطئة لقول فقال لو انما لم تكن ربيتي في حجرى بنحو
 وقد تكسرت اسم كان صبيته ام سلمة وربيتي خبرا وبيدة فعيلة بمعنى مفعول لان زوجا لا يربى بها وقال القاضي عياض ربيعة شقيقة
 من الرب وهو الاصل لا يربى بها ويقوم باسمها واسلامها من فلان من القتها انه مشق من التربة فقد فلت لان شوط
 الاشتقاق الاتفاق في الحرف والاصلية والاشتراف فيا فان اخرب بام موصدة واخر بي ياء مشاة تحية وجواب لوقوله ما حلت
 يعني لو كان بها مانع واحد لكن في الخبر يركبك وبها مانعان وقوله في حجرى تأييد وراعى فيه لفظ الآية ولا يفتى في ربيعة بل يخرج
 من حجر الغالب وقد تنكح بماء ما زاد الظاهر فاحل الربية البعيدة التي لو تكن في الحجر انها لابنة اخي من الرضاة
 فالج في قوله لابنة هي الداخلة في خبر ان ارضعت واباسلمة تويية بضم المثناة وفقر الواو وبعد التحية الساكنة موصدة وبالجملة
 مفسدة على ان لا يربى بها من الارباب ولا يحل ان تكون به لاس خزان ولا خبر ابد الخبر لعدم الضمير اباسلمة معطوف على المفعول وهو فعل
 فلا تعرض عن علمي بتشديد الياء ما تنكح ولا اخوانك لانها مفعول وتعرض فعل مضارع والنون المحذوفة نون جملة النسوة
 والفعل مع ما سبق ومع اخيها الشديدة والحنيفة وشرطا من ذلك ان تكون مباشرة مثل لينين فان لم تكن مباشرة ونحو لا يتبعان
 فاما زين وليصغنه فهي معرب ولا تنكر على ان لئى كذا بالنون بمعنى مطلقا مباشرة النون امهلا مباشرة وزعم لخرور انه معرب مطلقا
 مباشرة امهلا مباشرة هو الصحيح التفصيل الذي اختاره ابن مالك من جهة القياس وتقره من صانعة الفتوى وسكون الدين والهاد الهجتيه
 راء مكسوة واخره نون خفيفة كذا في الفرع بناء على انه لم يتصل بنون تأكيد لما اتصل بالفعل نون جملة النون فان روى فلا تعرض بضم
 الصاد والخطاب للذكر لانه لو كان لثلاث كان ولا تعرضان لانه يحتاج ثلاث نونات فيفرب بها بالالف ومتى قد بداته انتهى
 في جميع ما ذكره في تعليقهم على الخطاب على المتقاتل المحاذرات فامهل لا تعرضون فاستقل الجواب ثلاث نونات مخد نون الزاوي فالتسعة
 ساكنات فخذت الواو لا خلتها رقي النون للشدة لضعفها وان كان الخطاب احم حبيبة وحدها فكسر الصاد وتشديد النون وقال
 القوطي جاز بلفظ الجزم وان كانت الفتحة لاثنين وهما احم حبيبة وام سلمة رقا ونحوه ان تعق واحدة منها واخرها الى مثل ذلك قال
 عروقة بن الزبير بالاسناد السابق وتويية للذكر كذا موصلة لا يوجب واختلف في اسلامها قال ابو نعيم لا نعلم احد ذكر اسلامها
 غير ابن منده كان ابو لهب اعتقها فأرضعت النبي صلى الله عليه وسلم معطوف على عتقها واذا من ان عتقها
 كان قبل ارضاعها ولذا في السير ان ابو لهب اعتقها قبل الهجرة وفلك عبد الارضاع بن مرطويل فلما مات ابو لهب ارية

قال لا بد ان ارادت ان تخرج مع كبير اخيه لرضعته تحريم عليه وفيه دلالة على انه كان يرى مذهب عائشة فانها كانت تأمر بنات اخوها
ولخوانها ان يرضعن من تحت عائشة ان يراها ويدخل عليها ولكن كبير اخيه صنعات ثم يدخل عليها وقال ابن النضر لا يخلوا من يكون
حديث سهل منسوخا وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره تسكنا بعمومات احاديث كحديث الباب وهو قول مالك
وابن حنيفة وشبهوه مذهب احمد وذهب اخرون الى ان الذي يحرم ما زاد على الرضعة وورع عائشة عشر رضعات اخرجه مالك
في الموطا وعنه ابنه سابع اخرجه ابن ابي خزيمة باسناد صحيح وعنه ايضا في سلوكان في ائزل من القرن عشر رضعات معلومات
ثلاثون بخمس رضعات محترقات ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ما يقرر اوالى هذا ذهب امامنا الشافعي رحمه الله
تعالى وبه قال حدثنا ابو الوليد مشام بن عبد الله اللالك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن ابي شعيب
بالثني للجهة والدين الممثلة والثنية عن ابي عبد الله الشافعي عن ابي عبد الله الحارثي الكوفي عن صبر بن ابي بن الاخير عن
عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فجلس على راسها فحمله فجلس على راسها فحمله فجلس على راسها فحمله
وطأته ابنا لابي القعيس وطلعت من قال انه عبيد الله بن زيد رضيع عائشة لان عبد الله هذا ابني ابنتي لائمة وكان امه التي رزمت
عائشة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلذا قيل لرضيع عائشة فكانه صلى الله عليه وسلم لغير وجهه كانه كره ذلك
وللسلف فاشهد عليه ذلك ورايت الغضب في وجهه فقالت عائشة انه اى الرجل اخي من الرضاعة فقال عليه
الصلوة والسلام انظر الى امرى من اثنى من اخوانك ومن استغفامية مفعول به لابي ذر عن حموي والستملى والموانك
ايضا لما سمعتم من الاول اوجه والاخوان جميع الخ لكنه اكثر ما يستعمل لغة في الامم فكل من يخاله غيرهم من هو بالولادة فيقال فيهم
اخوة وكذا الرضعة كما في هذه الحديث فانما الرضاعة من الجماعة لتليل الخ على ايمان النظر والتفكر وان الرضاعة تجعل
الرضيع محرما كالنسب لا يثبت ذلك الا بابواب المحرم وتوقية الظن ولا يخفى محرمه ولا ممتنان بل ان تكون الرضاعة من الجماعة فيشبع
الولد بذلك ويكون ذلك في الصغير معدن تضعفه لكسبه للابن يشبعه ولا يحتاج الى طعام اخر به وهذا الحديث سبق في باب
الشهادة على الانسان من كتاب الشهادة باب لبن الفحل بنعم الفاء وسكون الحاء للممثلة الرجل هل يثبت حرمة الرضاع بينه
وبين الرضيع ويصير لئلا له الا في نسبة اللبن اليه مجازا لكونه سببا فيه وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال
اخبرنا ابي الامام عمر بن شهاب عن ابي عبد الله الرضاعي عن عيسى بن ابي الربيع عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن عائشة رضي الله عنها
ان اقم بنعم الفاء وسكون الحاء ففتح الراء بعد ما جاءه مملوءا اخا لابي القعيس بنعم الفاء وفتح العين الممثلة وسكون
القيمة بعد ما سكن مملوءا وانما انصب بك من الفم ولامته نصبة لالته وابي ممتان والقعيس مضاف اليه وهذا هو الشهر
اى ان الفم اخو لابي القعيس وابل بن الفم الاشعري كما عند الدارقطني جاء حال كونه ليستا ذن عليهما وهما في الفم عرهما
اى عم عائشة من الرضاعة وكان مقتضى السياق ان يقول وهو عمي لكنه من باب الالفاظ وفي رواية مخرج الزمخشري
وكان ابو القعيس زوج المرأة التي ارضعت عائشة ورواه مسلم وافي اخواني القعيس فصارعها من الرضاعة وكان استئذانه عليها
بعد ان نزل الحجاب اى آية الحجاب اوحكمه اخر سنة خمس فابيت فاستعت ان اذن له بالملء للثمة وهل هو محرم
وطلب التحريم على الاباحة وزاد في رواية عمه السابقة في شيكات فقال التحمين خي وانما عمك فلما جاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم اخبرته بالذي صنعت فامرني صلى الله عليه وسلم ان اذن له بالملء ايضا وفيه دليل على ان لبن الفحل يحرم
حتى يثبت المحرمه في جهة صاحب اللبن كما ثبتت في جانب الرضعة فان النبي صلى الله عليه وسلم ثبت عموم الرضاع والمحرمه بالنسب
لان سبب اللبن هو ما للرجل والمرأة معا فوجب ان يكون الرضاع منها لولا ان ابا عبد الله بن عباس بنحوه للروى عن ابن ابي شيبة اللقاح
واحد وهذا مذهب الشافعي وابي حنيفة ومالك واحمد كجمهور الصحابة والتابعين وقتها لا المعاصرين وقال قوم منهم
ربيع الرازي وابن علية وابن بنت الشافعي وما دود واتباعه الرضاعة من قبل الرجل لا تحرم شيئا واجتبه بعضهم لذلك بان اللب لا يثبت
من الرجل ولما انفصل من المرأة فكيف تستقر المحرمه الى الرجل واجيب بانه يثبت في مقابلة النص فلا يلتفت اليه وهذا الحديث

الكفر فخرج منها كذا غير اصل الكتابين التوراة والانجيل من الجوس والكنان لهم شبهة كتاب اذ الكتاب بايد يهيم وكذا من
 المسكين يبعث شيت وادريس وبارامير وزيودا وكلانهم تملك بتظم يندس ويتلى وانما اوحى اليهم معانيها اوانها يتغير
 الحكماء وشيئ بل كانت حكما وموعظا وكذا يحرم كالح سائر الكناز كعبدة الشمس القمى الصور والنجوى والمعلقة والزنادقة والبا
 بخلاف اصل الكتابين وفرق القفال بين الكتابية وغيره ما بان غيرهما اجتمع فيه تعبان الكفر والحال وفاد الدري في الاصل
 والكتابية في ناقص واحد ومو كثر ما في الحال وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما وصله الغرياني وعبد بن حميد باسناد
 صحيح عنه انه قال في قوله تعالى والحسنات من النساء الاما ملك ايمانكم ما زاد على اربع من الزوجات فهو حرام كما مر
 وابنته واخوته اما العبد فيخرج عليه ما زاد على اثنين قال البخارى بالسند اليه وقال لنا احمد بن حنبل الامام لا يحتم
 في المذاكر الا جارة وليس للزناى عنه في هذا الكتاب الا هذا واحد ثانيا في اخر المغازى بواسطة حذ ثنا يحيى بن سعيد
 القطان عن سفيان الثوري انه قال حدثني بالافراد حبيب هو ابن ابي ثابت عن سعيده ولا يذري زيادة
 ابن جبر عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال حرقت عليكم من النسب سبع من النساء ومن الصنم منهن
 سبع ثم حرقت احرمت عليكم امها تكمز الاية * والشرع يطلق بمعنى التنايم وعدم الصلة وهو المراد هنا ويطبق بمعنى
 التنايم فقط فجامع الصلة كما في نكاح مخطوبة النعيم بقاء خطبة وزاد الطبراني من طريق عمير مولى ابن عباس عن ابي
 في آخر الحديث ثم حرقت احرمت عليكم امها تكمز حتى بلغ زوات الاخ ثم قال هذا النسب ثم قراواتها تكمز الا ترى ارضعكم حتى يبلغوا
 بين الاثنين وقروا لا تكمزوا انكم ابواكم من النساء فقال هذا المهر في تسميتهما هو الرضاع منه يتجوز وكذلك امرأة الغير في المهر
 قيمان موبد وغير موبد والمزبد له اسباب قرابة ورضاع ومصاهرة فيخرج بالمصاهرة امتهات الزوجة وان علون لقوله تعالى انما
 لها تكمزوا وازواج ابائهم وان علون لقوله تعالى وان علون لقوله تعالى وان علون لقوله تعالى وان علون لقوله تعالى وان علون
 وقوله الذين من اصل ابائكم لاخراج زوجة من تبناه لا زوجة ابن الرضاع لغيرها بما سبق وقد مر على مفهوم الآية تقدم المطلق على
 المفهوم حيث لا مانع وكل من فوله للزوات من التويعر محي من تحريم المقد العقيم دون الفاسد اذ لا ينفذ الحمل في المنكوحة والحكمة
 في غيرها فوقع الحمل فيها واما بنت زوجة وان سفلت فلا تحرم الا بالدخول بالام كما سياتى قريبا ان شاء الله تعالى وجم عبد الله
 ابن جعفر اى ابن ابي طالب بين ابنة علي زين وبين امرأة علي ليل بنت سموة فخرج بين المرأة وبنت زوجها وهذا
 وصله البغوي في البعديات وقال ابن سيرين شذذ في ما وصله سعيده بن منصور بسند صحيح لما قيل لعان عبد الله بن صفوان
 تزوج امرأة رجل مرتقة وابنته من غيرها لا بأس به وكراهه اى المحرم بين المرأة وبنت زوجها الحسن البصري في قوله تعالى
 لا بأس به وهذا وصله الدارقطني وجم الحسن بن الحسين بن علي اى ابن ابي طالب في ما وصله عبد الزراف و
 ابو عبد الله بن ابي حنيفة في قوله تعالى واحدة وما بنت محمد بن علي وبنت عمرو بن علي فقال محمد بن علي هو ابي الحسن بن علي
 عبد الزراف والشافعي من وجه آخر عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن علي بن الحنفية فقامت النساء لا يدرون اين يذهب وكراهه
 اى الجمع للذكور وجا بن زيد ابو الشفاء البصري التابعي للقطيعة اى لوقع التناسل بينهما في الخطوة عند الزوج فيقضى
 ذلك القطيعة وقد اخرج ابو داود وابن ابي شيبه من حماد بن عيسى بن طلحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منكر المرأة
 على قرابتها مخافة القطيعة واخرج الحلال من طريق احمد بن عبد الله بن ابي طلحة عن ابيه عن ابي بكر وعمر وعثمان انهم كانوا
 يكرهون الجمع بين القرابة مخافة الضعفاء قال البخارى لا تنفقا ولا يس فيه كراهي لقوله تعالى واحل لكم ما وراء
 ذلكم وانفقد الجمع عليه وقال عكرمة عن ابن عباس في ما وصله عبد الزراف عن ابن جبر عطاء بن عباس
 اذ انى باخت امراته لم يحرم عليه امراته لان النهي عن الجمع بين الاثنين انما هو اذا كان بعقد التزويج وروى
 عن يحيى بن قيس الكندي عن الشعبي عامر بن شراجل وابي جعفر ولا يذري عن السمل وبن جعفر قال في النكاح ولا قول
 من المعتزلة انما قالوا فيمن يلعب بالصبي ان ادخله فيه فينبى لا طبعه فلا يزوجن امه وهذا مذهب الحنابلة وعبادة

بقسطا
 اي انواهم من اجل انهم اى مشلون في الخمر وهذا الاتفاق فكذلك نبات الانباء ونبات البنات وهل تسقى الزرع
 وان لم تكن في حجرهم يجهوونهم به سواء كانت في حجرة الاموات فكذلك يخرج من المادة لا يخرج الشرط فهو يقيد عزلا فشيده
 المحكمه ليل قوله تعالى فان لم تكونوا خلقتموهن فلا جناح عليكم على الا باحاة بعدهم الدخول فقط ولو كانت الحرة مقيدة بما تعلقت
 الا باحاة بعدهما فقال على لا تخمر الربية الا ان كانت في حجره لظاهر الآية وقول على هذا رواه عنه ابن ابي حاتم في تفسيره وقال به ايضا
 عمر الخطاب فمرواه عنه ابو عبيد وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ربيعة له هي زينب بنت ابي سلمة الى من يكفلها
 او هو قول لا ينبغي وقال له انما كنت تظنني رواه ابو داود والحاكم وصححه والبيهقي في سننه وروى في سابقه وصححه
 المناقب ابن ابي شيبة الحسن بن علي ابا حنيفة قال اني هذا سيد وثبت قوله ومن قال اني هذا لست في الكوفة يعني * وبه قال
 حدثنا الخليل بن عبد الله بن ابي عمير قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن
 زينب بنت ابي سلمة عن ام حبيبة بنت ابي سفيان انها قالت قلت يا رسول الله هل لك في تزويج اخي عروة او ذرة
 او حنة بنت ابي سفيان قال فافعل ما اذا قالت ام حبيبة قلت يا رسول الله شئكم ما يجوز قال التحمين اى ذلك واذا
 بالاستفتاء الاستفتاء في شدة الرغبة ليقرب الجواب بعد ذلك وايضا ليعلم السبب مجتمعا ذلك لترب عليه الحكم الشرعي ولذا قالت
 قلت لست لك بمجالية بغير الميم وسكون للجمعة اسم فاعل من اعلمه وجده خاليا فهو محل والمرأة مجالية وهذا من سمات صفة
 اصل كما حذته وحده حيد اى لست لك خاليا من الزينات فيكون واحب من تركني بغير التين وكسر الراء وتفتح من غير الاقلام
 اخي قال عليه الصلاة والسلام انما لا تحل لي لما فيه من الجمع بين الاختين قلت يا رسول الله بلغني انك تخطب
 اى بنت ابي سلمة ذرة قال ابنة ام سلمة اى انكها قلت نعم قال عليه السلام ولو لم تكن ربيتي ما حلت لي ارضعتني
 واباها بغير العزوة والموجدة المحقة اى والد ذرة ابنة ثوبية رض على الناعيلة وقوله لو لم قال في المصابيح هذا مثل نعم الصديق
 لو لم يخف الله لم يعبه فان علما النبي صلى الله عليه وسلم مشت من حنتين كونهما ربيبة وكونهما ابنة اخيه من الرضاة كما ان مصيبة
 صديق متقية من معنى الخالفة والجلال فلا تعرض من بغير التاء وكسر الراء وسكون الفاء كيفض من على نباتك ولا اخواتك
 وقال الليث ابن سعد لا دام حدثنا هشام اى ابن عروة بالاسناد المذكور فمضى بنت ابي سلمة فقال هي ذرة بغير الدال المجلية
 ونحو الراء المشددة بنت ابي سلمة ولاي ذرام سلمة نوم من ساما نيب * هذا باب بالتون في قوله تعالى وان تجمعوا بين
 الاختين في موضع دفع عطفا على الخبرات اى وحرم عليكم الجمع بين الاختين لما فيه من طبيعة الرحم وان رضيت بذلك فان الطبع
 يتغير اليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله انكرا اذا فلف ذلك فطعموا راضا من كما زادة ابن جبان وغيره وسواء كانا من الابوين
 او من احدهما من النسب او الرضاة وسواء للثكام وملاك العين ولو اشترى زوجته بان كانت امه فله ان يفرج عنها ولها ما
 كان ذلك الغراش قد انقطع ولو اشترى اخين مع الشراء لمبا ما لا ينعين للوح مقول وطى احداهما ولو في الدبر حرمت الاخرى لمصلحة
 عنه الا كما قد سلف من الجمع بينهما فنفق عنه * وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا الليث
 بن سعد لا دام عن عقييل بن عمار عن ابن شهاب عن محمد بن سبلان عروة بن الزبير عن العولم اخبر ان زينب ابنة
 ولاي ذرة بنت ابي سلمة اخبرنا ام حبيبة ام المؤمنين ربة قالت قلت يا رسول الله انك اخي عروة بنت ابي سفيان
 قال تعجبين ذلك استفهام سقطت منه اداة قلت نعم اى ذلك لانى لست لك بمجالية بغير الميم وسكون للجمعة تولى
 اجدا خاليا من الزيجات غيرى كما امر وسطك لغير ابي ذر واحب من شاكركني بالف بعد الجمعة وسقطت واو احب لغير ابي ذر
 عن الكشيعة ولاي ذر من شركي غير الله مع كسر الراء في خبره فرواية الباب السابق فيك اى في ذاك اخي خبا المبتدأ الذي
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالك بكر النكاح خطا بالفرس موت لا يحل لي لما فيه من الجمع بين الاختين قايلا رسول
 فوالله انما نتحدث انك تريد ان تتك ذرة بنت ابي سلمة قال عليه الصلاة والسلام بنت ام سلمة قال النبي
 هو سؤال استنبات ونفى ارادة غيرها وقال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون لاظهار جملة الاثكار عليها او على مر قال ذلك فقلت نعم

في صفة السنن لا ادرى التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن ابن عمر او عن نافع الراوي عنه او عن مالك وقال الحبيب انه قول الله
 وهره بالمتن المرفوع وفي تركه الخيل من البخاري انه من قول نافع وقال البيهقي وهو من جملة الحديث وبالمجمل فان كان مرفوعا فهو المراد
 والكان من قول الصافي فيقبول لانه اعلم بالمقال وللغنى في الجلال للتشريك في البضع حيث حمل من ذلك النكاح وصدق الخرف
 فاشبهه تزويج واحدة من اثنين وقال القفال المعلقة في الجلال التعليق والتوقيف فكاه يقول لا يستعبد لك نكاح بنتي حتى يستعبد
 نكاح بنتك وليس للفتوى بطلان ترك ذكر المبدأ لان النكاح يصح بدون نصية المبدأ لكن قال ابن دقيق العيد ان قوله في الحديث
 ليس بينهما مبدأ يشعر بان جهة المبدأ ترك ذكر المبدأ في انتهى وكذا لا يصح ترك المبدأ في البضع ما كقولاه فوجبك يتقوا او موليتي بالغ على
 ان تزوج بنتي ارموليتي بالغ ويصنع كل منهما صدق في الاخرى لو جهز للتشريك المدة كقولنا ولما سقط في هذه وساقية ما يوضع كل صدق في الاخرى
 صح النكاح اقل من فيه الاشرط عقد في عقد ولا يفسد النكاح ونص الامام الشافعي في الاصل على البطلان ليس فيه انه مع استقام ذلك فهو مقيد
 بديم استقامه كما قد به في بقية نصوصه فثبت انه مع الاستقام لا يصح النكاح ما عجز المثل لفساد المسمى ولو قال ونصم ابنتي صدق النكاح ولم يزوج
 فقبل الاخرى في ذلك ثم انما كلفه قال محققه في غير كتابه الشارح ويوجب به المثل في كل واحد منها لان النكاح كما لا يجل بالشرط الفاسد وهو منها شرط
 فيه كما لا يعلم به في بطل شرطه ويصح عقده كما ان في خبره او قال الحنابلة ان في المهر في الشارح وان سمي لاحداهما ولم يسم في الاخرى فهو نكاح
 له به وهذا الحديث اخرجه مسلم في النكاح وكذا ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في هذا باب بالتزويج هل المرأة
 ان تعجب نفسها لاحد من الرجال على ان يتكهن من غير ذكر مبداه او مع ذكره امانة محفية لكن قالوا يجب به المثل لقوله تعالى وامرأة
 مؤمنة ان وصيت نفسها للنبي عطا على العلات في قوله تعالى انا احللتها لك ازواجك الا التي اتيت باجر من وقوله عليه الصلوة والسلام ملكها بما عاك
 من القرآن قالوا ولا يقال الا نكاحا بلغظ العبة خاص به صلى الله عليه وسلم ويدل قوله خالصة لك لا نقول الاختصاص بالملص في سقوط المهر في
 انما مقابلة بين آتي مهرها في قوله تعالى انا احللتها لك ازواجك الا التي اتيت ليجوز ان قوله وامرأة مؤمنة ويدل قوله تعالى لكي لا يكون عليك حرج
 والمهر يزعم المهر ذلك لفظ التزويج فعاد الى اصل احللتها لك الا ازواج الملص وهو من والى وهبت نفسها لك فلو تأخذ من هذه الاصل لك
 من دون المؤمنين لتمامهم فقد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواجهم من المهر وغيره وقال الشافعية والمجتهد لا يستعبد الا لفظ التزويج او لانكاح فلا يصدق
 بلغظ البيع والملك والعبه الحديث مسلم اتواؤه والنساء فانكروا فممن بامانة الله واستعملت في وجهه بكلمة الله وكان النكاح يزعم الى السادات
 لو ودل الدب فيه ولا كاد في العبادات تنلق من الشرع ولا شرعا انما يولد بلغظ التزويج وانكاحه ونقبت بأنه لا جهة في قوله عليه الصلوة والسلام احللتكم
 فزوج من بكلمة الله فقد قال ابن الحاجب في الامال على هذا الزمان المراد لفظ التزويج ولفظ لانكاح لكان الوجه ان يقال يكملتي اذا اذ اطلوا
 المهر على اثنين الا في اذ كان معلوما بالعبادة كقولهم ابصره يعين وسمعت به ذاتي واما نحو اشترته بدعهم والمراد بدعهم فلا تأكله ولو لم
 ضمة الاطلاق للفرد هنا على الاثنين لا شفع ايضا من جهة انه اذ كان المراد اللفظ لا لفظ المهر في القرآن انما هي انكحوا من ونحو ذلك انكحوا المؤمنين
 وزوجنا كما وقد علم انه اذ اخبر عن الكلمة باعتبار انه انما يراد صورته ولفظ لا مجردة عن معناها او مع معناها وقد علم انه لا يقع لانكاح بغير
 الا لفظ على صورته لا يخرجها ولا يجمعها المراد بها ولو سلم ان النكاح يقع فيما تليس في اللفظ ما يشعر انه لا يستلزم الابدية لك ولو سلم ان اللفظ
 ما يشعر بالخصر فسدنا ما ياباه وهو انه قد ذكر لفظ المراجعة معبر به عن التزويج قال الله تعالى فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا والمعنى
 فان طلقها الزوج الشافي انما طلقها لانكاح على الزوج الاول وعلى الزوجة المطلقة من هذا الثاني ان يتراجعا فقد عذر بالمراجعة عن التزويج والمراد
 ان يتراجعا وذلك بان النكاح المسلمية ظهوره قد يراى في حديث انه صلى الله عليه وسلم تزوج امرأة فقال ملكها بما معك من القرآن قبل انه
 وهو من الراوي وتقدير رحته ما رضى برواية الجمهور في تزويجها كما قال البيهقي والجماعة اولى باللفظ من الواحد ومحمل انه صلى الله عليه وسلم
 جمع بين اللفظين وبه قال حدثنا محمد بن سائر بن خفيف الامام قال حدثنا ابن فضيل بنهم الفاضل قال حدثنا هشام
 عن ابيه عروة بن الزبير انه قال كانت خولة بنت خياط البجعية بنت حكيم بنهم المصقلة ابن امية السلية وكانت امرأة عثمان بن عفان
 وكانت من السابقات الى الاسلام من الانبياء بالفتح وهين انفسهن للفتح صلى الله عليه وسلم فقال عثمان في اشعار
 بان عروة حمل الحديث عن عائشة فلا يكون مرسل اما تخفيف الليم ليستحي المرأة ان تعجب نفسها للرجل زاد عثمان سيرين

بمصلحة المصلحة كل يقول ان في كلامك لقلب ومن التعريف ايضا قوله ان الله لسائق اليك خيرا ومحو هذا من التعريف
 التعريف كما اصبحت فاذلني ومن يحدثك وفي حديث مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما علمت نبيس اذا علمت فاذلني
 وقال عطاء ومروان ابني رباح فكم به عبد الزاني عن ابن جرير عنه من قال يعرض بالخطبة ولا يبرح يقول ان الله
 حجة والبشر في هذه وانت لمجد الله فافقة والمخدة في ذلك انه اذا سمع تحققت رغبته في ان يتركها بالكلية وانفقوا والعدو
 التعريف بها المنة من غير رغبة كانت ابنا بلان او ثوبا وسوت او متعة عن شجرة لهموم هذه الالة والامام والرجعية في معنى الكثرة
 والتعريف بالرغبة في الشكاح كذا التفتت فذلك تحكك وتقوم هي في التعريف قد اسمع ما تقول ولا تغد شيئا بكسر
 الدين وتغنيف اللال للمسلمين اي لا تحده بالعقد وانما لا تخرج غير مثالا ولا يواحد اي الرجل ولها بالربع فاحلها غير علمها
 كذا في الغرض في الوصية والاموال بالجزم على النبي ولها بالنصب على النفعية وان اعدت اي اذرة رجلا في عدتها
 ثم كسها ورجعها بعد ان انفقها مع ذلك ولو لم يفرق بينهما لان ذلك ليس قاحا في حجة الشكاح وانما قال في الكثرة
 فان قلت اي فرق بين الكفاية والتعريف قلت الكفاية ان تذكر الشيء بغير نقله للوضوح له والتعريف ان تذكر شيئا تدل على شيء لم
 تذكره كما يقول الخارج للبيان اليه جئتك لاسلم عليك ولا نظر الى وجهك الكبير ولذلك قالوا بعد حركك بالتسليم في تناسيا كذا
 امالة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى المذخر لانه يابح منه ما يريد ان ياتي به من ائمة الشافعية ولا يفرق كما افضله كذا
 يعني القتها بين الحقيقة والجماد الكفاية وهي ما يدل على الشيء يذكر لوانه كقولك فلان طويل الانفاط الطويل فكثر الراء للبيان
 وشأنها القصة يريد ان اتفق عليك نفقة الزوجات وتلك ذك والتعريف يريد ان اتفق عليك نفقة الزوجات فكل الشرائع
 انما اذا القطع بالرجعية في النكاح فهو تصريح او الاحتال بها اقربين ويكون الكفاية للمع من التصريح المقرب في ملح البيان لا ياتي في ذلك فمر قال
 هذا الظاهر انما كالتعريف لانها يبلغ منه ليس عليه التصريح هذا التصريح ثم اتى وقال الحسن البصري في اصوله عبد بن حنبل
 لا تواعد ومن سعى الى الزنا او يدكره في الفعل عن ابن عباس ما روى الطبري من طريق عبد الرحمن بن عوف قوله
 تعالى حتى يبلغ الكتاب اجله ولا يذريه حتى يبلغه حتى يتقضى العدة ولا يذريه حتى يموت ويستبرأ لبقاء العدة باب
 استحباب النظر الى المرأة والمرأى الجبل قبل التزويج والخطبة حديث الطبري عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه انه خطب امرأة
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه اخرى ان يؤتم بينكما اي تدم بينكما للفرقة واللاقعة وان تكون بعد الغرم وقبل الخطبة حدث
 ابى حاتم اذا اتى امرؤ خطبة امرأة فلا بأس ان ينظر اليها وانما اعتبر ذلك قبل الخطبة لانه لو كان بعد الخطبة اعرض عنها في غير ما اقبلها
 استحبها النظر من رجوعها فظاهرها في حجب خلت دون غير وكل ان ينظر الى الاخر او لم يأت له لعله ما اذن الشارع سوا حقيقته
 ام لا ولا يتصور عن العدة المقومة في شروط الصلاة فينظر الرجل من الخفة الوجه والفكين لان الوجه يدل على الجمال والفكين على خصال اليد
 وينظر من ادمت ما بين السرة والركبة وهما ينظر انه منه والنوى انما حرم نظرك بل لا حاجة من انه ليس بدورة حقن المنة وفيه
 معتبره فانما ان لا ينظر نظره اليها كبت امرأة تناسها وتغنيها لانه صلى الله عليه وسلم بعث اسلم الى امرأة وقال انظرى عروقي ما ارضى
 عواضه كراهه انما كراهه والعواض الحسن التي في عرض الفروحي ما بين الشاها او كذا في ذلك اختيار الحكمة فان لم يرضه سكت كقول
 لا يريد ما لا يذنبه وبه قال حنبل في مسند حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير
 عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتك في المنام ولا في ذنابك بقدر طهره وطهر
 الزمان فيحجب بك للملك جبريل في سرقته فخر الزمان في طهارة من حرى فقال لي هذه امرأتك فكشف عن وجهي فقال
 اي عن وجه صورتك فاذا انت هي او فانا انت لان تلك الصورة او كشفت عن وجهك عند ما شاهدت تلك فاذا انت مثل
 الصورة التي رايتها في المنام وموتشبهه ببلغ حب حذفت الصفات واظهرت الصفات اليه مقامه ولا يذريه الكتمين في اذا
 من انت فقلت ان يلك هذا الذي رايت من عند الله يحضه وزاد في رواية في اوائل النكاح بعد قوله رايت
 في المنام مرتين واستدل به على تكرار النظر عند الحاجة اليه ليعين العيشة فلا يذريه بعد النكاح قال الزكشي ولم يصر في الخط

التكوار ويحمل تقديره ثلاث قال وفي خبر عائشة الذي ترجم عليه البخاري والري في الخليفة اريك ثلاث ليل قال ابن المنذر لا يحتسبوا
عليه السلام الى عائشة قبل تزوجها لا يستحب لمؤجر من احد ما من عائشة كانت حين الخليفة من ينظر اليها لظنوا انها اذ كانت بن شخص
سنيين وثني ومن هذا السن لا دور في البيت والثاني اربعة لها كانت سنا ما لها ما يمين بل عليه السلام في سرقه من حري اى تمثالها
ومعكم السلام غير حكم البقرة انتهى وتعبه في المصاير فقال فيه تطورا لعله انتهى ووجه النظر ان روية صلى الله عليه وسلم في النوم كان يغطه ثوبا
رقيقا لا يراه حتى وقد سبق الحديث والجواب عن قوله ان يك من عند الله فيضه في اماكن الكناح في باب نسخ الكبار وبه قال حذل
قتيبة ابن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابى حازم سلة بن دينار عن سهل بن سعد يسكن البصرة
والعين ان امرأة جاءت رسول الله ولاي ذر لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لك
نفسى اى ان تزوجني باه وقد عدت من هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم فظفر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد
النظر بشديد العين اى رفعه اليها وصوبه ببشرة او خفيه ثم طأ طأ راسه فلما رأت المرأة عليه الصلاة والسلام
لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال اى رسول الله ان لم تكن بانفوقه لك بها حاجة
فزوجنيها لم يزل فينبها لما ذكر ان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وليس المراد حقيقة الهمة لان الحجاب يترك نفسه فقال عليه
السلام له وهل عندك من شئ تصديها قال لا والله يا رسول الله قال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا
قد هب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا قال انظر لو كان الذى تجده خاتما من حديد
فامسكها اياما منه سابع قد هب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا وجدت خاتما من حديد ولاي ذر لى
بالرفق اى واخص خاتم من حديد ولكن هذا اراى قال سهل ما له رد افعلى انصفه مدنا فقال رسول الله صلى
عليه وسلم ما تصنع في بازارك ان ليسته انت لم يكن عليها منه شئ وان ليسته هي لم يكن عليك
شئى والله يميني منه شئى فجلس الرجل حتى طال مجلسه فبقي الاثم معهما عليا في الفزع كامله ثم رآه رسول الله
صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدنحى فلما جاء فقال له ما ذا معك من القرارة قال معى سورة كذا سورة كذا سورة
كذا ثلاث مرات ونصب سورة في الثلاث في اليمنية وزعموا فقط والرضا ايضا في غيرهم اعد لها ولاي ذر لى فادعها بالاعت بعد العبد فقال
مشددة فنادى وسبق قتيبة قال انقروهن عن ظهر قلبك اى من حفظك قال نعم قال اذهب فقد ملكتها بما معك
من القرآن وفي رواية الاكثرين زوجه كما بدل ملكتها وقال في المصاير الباء السبيعية فيكون هذا كاح تفويض انتهى والتفويض
ضربان تفويض مهربان تقول المرأة للولى زوجه ما شاء او بانئت وتقولين بيقع وهوان تقول زوجه بلا زوجه نافيها للمهر ساكنها
عنه وجب لها مهر المثل بالوطا ولا النوطا ولا باحة ما فيه من حق الله تعالى او بعت احد ما مثل الوطو والفرض لانه كالوطو في تزويج
فكذا في انجاب مهر المثل في التفويض ولا يبرع بنت واشتت بزوجها فزوجه ما قبل ان ينس من لها فتعفى لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمهر نسائها بالبراث ردا او بوطا وقال الترمذي حسن صحيح وقال المالكية تستحق المفاوضة المبدأ بالوطو لا بالعقد ولا بالموت او بالطلاق سواء
صاوى وهو المثل لولا ان يبرع وتزويج فيشتر المفاوضة بالطلاق قبل البناء قال ابن عبد السلام وهو ما هو ان فرض صداق النثل ودونه
وضعت به وقال الحنابلة بالعقد ويقط قوله فذكرت المرأة الى اخره الحموى وقال في قوله ثم طأ طأ راسه وذكر الحديث كله باب من قال
لا كناح الا بولى لقول الله تعالى لا تقبلوهن اى لا تحبوهن فقال امامنا الشافعي ان هذه الآية امرح دليل على اعتبار الولي
والا لما كان لعنه معنى عبارة في العرفة لليمقي لها يومئذ ان لا يعقل من له سبب العضل بان يكون تيم به له نكاحا من الاولي
قال وهذا بين ما في القرآن من ان الولي مع المرأة في نفسها كذا وان على الولي ان لا يعيها انكار ريت ان تنكح بالمعروف انتهى وقال البخاري
قد خل فيه في الخبر عن العسل الشيب وكذا لك البكر ثم نفق النساء وقال تعالى مخاطبا الرجال ولا تنكحوا
اى ايها الاولياء وسو لما تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقال عز وجل وانكحوا الايمانى جمع ايم منكم فاما ما نسب
فلا تمتد امرأة نكاحا لنفسها ولا تغيرها بولاية ولا وكالة اذ لا يلدن مجاس العادات ودخولها فيها فقهدها من الحرام وعدم

من اراد من دخل عليهم فلما من فاذا حلت احدا من ووضع حملها اجمعوا فلم يكره لهم اي جموعها
 الناس ودعوا لهم القافة بالثان ونخيت الفاء الذين لم يتقوا الولد بالاولد بالآخر الخفية ثم الحقوا ولدها بالذي يروى
 فالتا طغوتيه بد ما لث فناء هامة اي الصديق به ولا من ساكراني ذرع الكشفي نالتا له اخفته به ودعي ابنه لا تنعم
 من ذلك فاجابعت محمد صلى الله عليه وسلم باحى هذا نكاح اهل الجاهلية كله ما ذكره وغيره لان نكاح
 الناس اليوم وموان يخطب الى الولي ويزوجه كما سبق به وهذا الحديث اخبره ابو داود في النكاح وبه قال حدثنا يحيى ميان
 موسى الشهر بن عثمان و ابن جعفر الفارسي السند في قال حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
 في تفسيره قال و ما يلي عليكم في الكتاب فيما بين النساء الا في لا تؤنقون ما كتب لهن ويرعون ان تكون
 قالت هذا في اليتيم التي تكون عند الرجل وفي تفسير النساء هو وليا و اولادها لعلها ان تكون تتركته في ماله وهو
 اولي بها فيرغب من ان ولا ي ذرعها ان يتكفي بقدر المال ما يترج بها فيعصرها انتم الفاء المجرى اي عنيها ان تخرج خير لها
 ولا يتكفي غيرها بغير اية كراهية نسب على التعليل مضى الى المبدد ومثله ان لا يتركها احد من يزوجها في ماله
 لاذن بسوق النساء ونزلت هذه الآية قال حدثنا عبد الله بن محمّل السند في قال حدثنا هشام هو ابن يوسف النخعي
 قال اخبرنا معمر بن راشد قال حدثنا الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب قال اخبرني بالتوحيد سالم ان ابا
 ابن عمر اخبره ان ابا عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين تايمت حفصة بنت عمر بن ابن حذافة خنس السهمي
 وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بل توفى بالمدينة من جراح نالته في سبيل الله فقال عمر ليت
 عثمان بن عفان تعرضت عليه تزويج حفصة فقلت ان شئت انكحتك حفصة فقال سا تطرفي امرى
 انكروني فلبثت ليالي ثم تيقني فقال بد لي ان لا تزوج يومى هذا قال عمر فقلت ان شئت انكحتك حفصة
 الحديث وتقدم ثم امة قريش المراد منه هذا قوله ان شئت انكحتك حفصة به وبه قال حدثنا احمد بن ابي عمر حفصة بن ابي
 قاضيا قال حدثني بالتوحيد ابي حفص بن عبد الله بن راشد قال حدثني بالتوحيد ايضا ابراهيم بن طهمان عن عرو بن
 عن عبيد البصري عن الحسن البصري انه قال في تفسيره قوله تعالى فلا تعضلوهن قال حدثنا ابو داود معلق بربيع
 بالسين المهملة المحققة المزني انها نزلت فيه قال زوجت احمالي اسمها جميل بنهم الحميم وفقر اليم بنت يسار بن عبد الله
 المزني وقيل اسمها ايلي قاله المنذري تيسا السعيل في مبهات القرآن وعند ابن ابي عمير فاطمة فيكون لها اسمان ولقب اوتيان اسم
 من رجل اسمه ابو البراح بنهم الموحدة والادال المهملة للشدة وبعد الاكاف حاء مهملة ابن عاصم بن عدي القضاخي حليف
 لانها ركن في الحكم القرآن لا جميل القاضى المستحكمة للذهبي بان ابا البراح تابعي على الصواب قال في الفقه مختل ان يكون الخرف قد
 بعض المتأخرين بانه البدر بن عاصم فطلق حتى اذا انقضت عدتها منتهى ما يحيط بها من اخوها فقلت تزوجك ما
 وفرشك ولا ي ذروا فرشتك اي جلستك واك وراك وراك فطلقها ثم جئت يخطبها لا والله لا تعود اليك
 ابد او كان رجلا لا بأس به اي جيد او كانت المرأة جميل تريد ان ترجع اليه فاتزل الله تعالى هذه الآية
 فلا تعضلوهن الآية وهو ظاهر ان العضل يتعلق بالولي فقلت لان افضل ما رسول الله قال زوجا اياه بعد جديده
 في رواية العلقماني ان اوس بن بلال فأنكحها اياه وكفر من بينه وهذا الحديث من اقوى الأدلة واصحها على اعتبار الولي والا لما كان لعنه من
 ولاها لو كان لها ان تزوج نفسها لم تجزى ان كان امره اليه لا يقلل ان غير منه منه قال ابن المنذر الا ان عن احد من الصحابة
 خالف ذلك باب التوئين اذا كان الولي في النكاح هو الخاطب كما بن العزم يترج نفسه او تزوجه ولا غير في ذلك فقال
 للشافعية اذا اراد الولي تزويجها كابن العزم يقول الطرفين فتزوجه من في درجة كابر ثم اخوان لم يكن وجه القاض
 فان اراد القاضى تزويجها تزوجه قاضا لم يخطب ولا يته في المرأة في عماله ويستخلف من تزوجه ان كان له الاختيار وخطبها
 بن شعبة بن مسعود ابن مسعود بن ولده بن ثقيف امراته هي ابنة عمه عروة بن مسعود هو اولى الناس بها في ولايته لان نكاح

فامر رجلا من بني الناصر فزوجها اياها لانه ابن عمه لا يجتمع معهم الا في حرمه لانه من ولد جهم بن قيس
ومذا ان ذرعه له ويبيع مغبته واليه في من طريقه وكذا سعيه بن منصور قال عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة ابراهيم
لاهم حكمهم بغير الحام للهمة بنت قارظا لثقا وبعد الكفر ارمكس فلما كبرته ابن خالد بن عبد حليف بن زهره وكان
قد خطبني غير واحد فزوجني ابو هريرة الجعالي ابراهيم قال بشدة يدلية قالت نعم فقال قد تزوجتك قال اني انا في ذنب فاجاز
وقال عطاء وهو ابن ابي رباح في ارمكس عبد الزراق بن من جرم قال قلت لعمرو ارمكس خطبا ارمكس خطبا ارمكس خطبا ارمكس خطبا
بالقصة واخبرني على امراني قد نكحتك اوليا امر رجلا من عشرين ان يزوجه اليك مع كونه ابيد وللفظ عبد الزراق قال انشد
ان فلا خطبا وانما انشد كوني قد نكحتك وقال سهل فياسبق مومرا قالت امر ابي النبي صلى الله عليه وسلم اهل مكة فبقي
فقال رجل يا رسول الله ان لم تكن بالثقة المتوبة لك به حاجة فزوجها فزوجها فزوجها فزوجها فزوجها فزوجها فزوجها فزوجها
ووجه قد حدثنا ابن سلافة قال اخبرنا ابو معاوية بن عمار قال حدثنا هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها في تفسير قوله عز وجل وليست تفوتوك في النساء قل الله يفتكمم فيهن الى اخر الآية قال عروة قال
عائشة والذي في البيهقي قالت اي عائشة هي التي ماتت ابوها فيكون في حجر الرجل بغير الحام للهمة يسكن اليه قد
شركته بغير الليرة ذكر الراقي ماله فيغرب عنها ان يزوجها ويذكر ان يزوجها غير فيدخل عليه في الغيبسها
ففي اهل الله عن ذلك ان قلت ما وجه الطائفة لاجب في قوله فيغرب عنها ان يزوجها لانه انهم من ان يتولى ذلك بنفسه او يامر
غيره فزوجها وبه اخرج محمد بن الحسن لما عاتب الاولياء في تزويج من كانت من اهل الجمل والمال بدو سنتهما من العبدان وما تميم
على ترك تزويج من كانت قبله لال والجلال لعل ان الوالي يجمع مئة تزويجها من نفسه اذ كليات احد على ترك ما هو حرام عليه انتهى الشيخ
وبه قال حدثنا احمد بن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن عيسى
حدثنا ابو حازم سليمان بن داود قال حدثنا سهل بن سعد الساعدي قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا
في ارمكس وكان في ذلك السجدة فحدثنا امرأة تعرضت لعل الله عليه وسلم فحضر فيها النظر فبشدة الفناء و
لا في ذرعه الحوفي والسلمي بالوجه والوجه للهمة بدل النون والظا للهمة ورسول فلهما بغير الياء وكسر الراء وسكون اللال
فقال رجل من اصحابه تزوجني يا رسول الله قال عندك ولا في ذرعه الحموي السلمي اهل عندك من شيء حموي اهل اهل
حرف السلمي اهل موضوع لطلب التصديق الايجابي دون التصديق ودون التصديق السلمي قال ابن هشام في منتهى مخزن نحو هذا
لان تقدير الاسم يشترط حصول التصديق بنفس النسبة وشعر نحو هذا فاما امرأة اريد بام اللهمة وفتح نحو هذا لم يرد في
قوله من شيء فائدة في السبأ واخبره شلق الظرف قال ما عندك من شيء قال ولا تجد خاتما من جديد ولا في ذرعه خاتم بالرف
اي ولا عندك خاتم من جديد قال الرجل ولا تجد خاتما ولا في ذرعه خاتم من جديد ولكن اشق اردني هذه فاعظمها باسم
المرأة المصنف منها واخذ المصنف قال لا في رواية السابقة ما صنع ابا ذلك ان لبسته لو كان عليها كسدي وان لبسته لم يكن
عليك شيء قال هل معك من القرآن شيء قال نعم قال اذهب فقد سويكها بما معك من القرآن قال في قوله
ووجه من هذا الحديث يعني بالنسبة النجدة الاطلاق ايضا لكن انفصل من منع ذلك بانه معد ومن خصا كسدي ان يزوج نفسه ولينما
لا يخفى ولا يستدعي اللفظ العامة باب حوا نكاح الرجل ولده الصغار وفيه الواو والهم جنس شامل المذكور لا في لقول
لا في ذرعه لعل الله واللازم يحضن من الصغار فخل عدتها لانه اشهر قبل البلوغ فدل على ان كل صاحب قبل البلوغ
جائز حذفت في الآية قوله فدل على ان لا ذكر له في الآية قاله في الكتاب وهذا من اهل حذفت الخبر لعل في تقديره
قدرة الرخصة وابن مالك الجملة وقد اخبر من سفر الى كذا وهو ليس لان اهل الشجر ان يكون مفر أو اكثر من على تقديره مفر انفراد
وقدره ابن عبد السلام مفر مقدس اي وكذا ذلك لا في الحوض وجعل منه المحضات من اللوات اي حل كمر
وكذا لك المحضات من اللوات وقيل ان هذه الآية لا حذفت فيها والمتقدير واللا في يمس من الحوض من نسا كمر

اليعقوبى على انه كان زوجها من غير كنف اما اذا تزوجها بكنف فانه ينفذ ولو طلقت هي كذا عيلا كانها حرة فليس بها اختيار الا لو اوج
وهو اكل نظرها بخلاف غير الجبر فانه لا يزوجه الا من عينته لان اذا نكحها طرقي اصل تزوجها فاعتبر بقبيلها وبه قال حدثنا
اسحق بن راهويه قال اخبرنا يزيد بن ماردون قال اخبرنا يحيى بن سعيد لانه رأى ان القاسم بن مخيمر بن يحيى بن بكير الصنعيني
حدثه ان عبد الرحمن بن يزيد اخاه جمع بين يزيد حدثنا ان رجلا يدعى خذاما بالبحرين اذ كان بالبحرين فاجتمع
انكم ابنته له فجمع اى الحديث السابق قال فى الفقه وقد سألنا لعمركم عن يزيد بن ماردون بهذا الاسناد فان رجلا منهم يدعى
خذاما انكم ابنته فذكرت نكاح ابنتها فالتى من الله عليه سلم فذكرت ذلك له فخرج كخاها فزوجت ابنتها بكنف من عبد المنذر فذكر
يحيى بن سعيد انه بلغه انها كانت ثيبا باب تزويج اليتيم التى مات اباها ولم تبلغ لقوله تعالى وان بالواو ولاي ذرفان خفتم
ان لا تقسطوا فى التيمامى الذين مات اباؤهم فانهم لا ينفقون عليهم واليتيم لا ينفقوا فالحكم الاية قال فى ذلك ان فان قلت كيف
جمع التيمم وهو فيل كرهين على يتامى فيه ويحان ان يجمع على تيمم كاسم لان التيمم من وادى الاكاف والواو جمع فجمع فدل على
كاسارى ويجوز ان يجمع على ففان يحرى التيمم يحرى الاسم خصوصا حب فانس يقال يتامى ثم يتامى على القلب حتى هذا الاسم ان يقع
على الصغار والكبار لقامنى لا ينفق عن الاية لانه قد ظن ان يسموا به قبل ان يسلموا فبلغ الرجل اذ استغوا بانفسهم عن قائم
عليهم ونصبوا كفاة يكتفى بغيره ويقيمون عليه من هذا الاسم وانما قوله عليه الصلاة والسلام لا يتم بعد الحرف في امره لا ينفق شرعية لانه
يقى اذا استعمل خبره عليه احكام الصغار انتهى واذا قال الخليل اللوى روجنى روليتك فارقا فمكنت ساعة بضم الكاف ونحوها
ثم روجه او قال اللوى تخاطب ما معك ثم ما يا ففان محي كن او كن او تعلق كلامه فذلك بين الايجاب والقبول او لثا
كلامه بعد قوله لوى روجنى ففان محي روجتكم ففان محي كن او كن او تعلق كلامه فذلك بين الايجاب والقبول او لثا
عن النبي صلى الله عليه وسلم بين رقيقة الواهة الشافعة مرار الكفى استحق الحكم الذى كور منها نظرا لها وافته غير يطهرها
احتمل ان يكون قبل عقب الايجاب وينهى الشافعية استراط القول نور انا ينفق فعمل يسير فلهما الله اللوى وصلى على النبي صلى الله
عليه وسلم ووصى ببقى الله ثم قال روجتكم لانه فقال الروح الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ووصى ببقى
ثم قبل السكاج مع ولا ينفق هذا الفصل لان المحلل مقدمة القبول ولا يقطع المولاة بينهما والحطبة من الاجنبي كمن ذكر فعمل بها
الاستحباب ويصح معها العقد فان طال الذكر الناصر يرد الايجاب والقبول او تعلق بينهما كلام يسير ليجنب عن العقد ثم يتعلق به
ولم ينفق بطل العقد لا شعاده باعراض به قال حدثنا ابو العيمان المحكمى نافع قال اخبرنا شعيب هو الجاني
عن زعم الزهري عن محمد بن سيرين وقال الليث بن سعد الا تمام فباسبق موصولا فباب الكفاة والخال حدثني بلاء فادع عقل
بضم العين ميمنا عن ابي شيهاب الزهري انه قال اخبرني بلاء فادع عقل بضم العين ميمنا عن ابي شيهاب الزهري انه قال
عائشة رضى الله عنها قال لها يا امته وان بالواو ولاي ذرفان خفتم ان لا تقسطوا فى التيمامى
الى ما ولاي ذرفان قوله ما صليت ايمانكم قالت عائشة يا ابن اخي لماذا كنت اني بكم هذه اليتيمه تكون في
حجر وليها زاد فى التفسير ثم ذكره فانه في رجب في جماله او مالها ويريد ان يقتصر عن ولاي ذرفان المحمدي
في صدقها ففانهم النون والها من نكاح حتى لان لا يقسطوا الحق في اكمال الصداق اسوة امتا من وامر
بنكاح من سواهن من سوى التيمامى من النساء قالت عائشة استفتي ولاي ذرفان فاستفتى الناس رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اى بعد نزول اية وان خفتم فانزل الله تعالى وليستفتواكم فى النساء الى ترغبون
ولاي ذرفان قوله وان ترغبون ان تنكحوا من سقطان تنكحون غير اى رافى فانزل الله ليعرف هذه الاية ان اليتيمه
اذا كانت ذات مال جمال يرغبوا في نكاحها ونسبها او الصداق الذى فيه من شأنها واذا كانت مرغوا عنها
فى قلة المال لجمال تركوها ففانهم تزوجوها واخذوا منها من النساء قالت عائشة فكم ايترونها اى اليتيمه حين
يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبت اليها الا ان تقسطوا لها ويعطوها حقتها الا فى من الصداق

اذا خطبوا لم يروا ففتحوا امره ولم يتركوا اليه وقوله لم يتركوا فاسق لم يتركوا من المذاكرت فاسق فان خطبة لا تحرم وان خطب ولم
 يدخل فخر وهو المشهور عن مالك فان دخل غنى النكاح وبشر ما وضع وقال ابن زريقون وعنه انه لا يفيح على كل حال وعنه انه
 لا يفيح املا وان كان ما مرسا وقال ابن القاسم وفردب من خطب على خطبة اخيه حكاة والفردو العتية باب تفسير
 ترك الخطبة بكسر الفاء وبه قال حدثنا ابو اليمان للحكم بن مافع قال اخبرني ابي شعيب هو ابن ابي حمزة عن
 الزهري عن محمد بن سلمة قال اخبرني ابي ابراهيم سالم عن عبد الله انه سمع ابا عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما يحدث ان ابا عبد الله بن الخطاب حين تايمت حفصة بنت عمر بن خنيس بن خذافة
 السهمي قال عمر لقيت ابا بكر الصديق فقلت له ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فلبثت ليالى
 فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيني ابو بكر فقال انه لو منعني ان ارجع اليك في اعزبت
 علي الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لا شئ ستر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولو تركها لقلت ما قال ابن بطال تقدم في الباب السابق تفسير ترك الخطبة صريحا بقوله حتى ينكح
 ابو بكر وحديث هذا الباب وقصة حفصة لا يظهر منه تفسير ترك الخطبة لان عمر لم يكن يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب حفصة
 فنهى عن التزكك فكيف توقف ابو بكر عن الخطبة او قبولها من الولي ولكنه قصد معنى دقيقا يدل على ثقب ذمها
 وروسخة ولا يستنبط ذلك ان ابا بكر علم ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب الى عمرانه لا يرمه بل يرغب فيه ويشكر الله
 على ما انعم عليه به مذكرك فقام علم ابي بكر بهذا الحال مقام الركوع والتسبيح فكانه يقول كل من علم انه لا يرمه اذا خطب
 لا ينبغي احدا ان يحط على خطبة تايمة اي نابع شعيب بن ابي حمزة بن ابراهيم الدارقطني في السبل
 وموسى بن عتبة في امواله الذهبي في الزمريات وابن ابي عتيق هو محمد بن عبد الله بن ابي عتيق
 الصديقي القسري في امواله الذهبي في ايضا عن الزهري عن محمد بن عبد الله بن ابي عتيق
 بانهم من هذا في عرض الانسان ابنته باب اسحاب الخطبة فيم الما قبل الفتد وبه قال حدثنا قبيصة
 بن عتبة قال حدثنا سفيان الثوري او ابي عتبة عن زيد بن اسلم قال سمعت ابن عمر
 يقول جاء رجلان من المشرق مشرق المدينة ومما الذي يروان بن بدر التميمي وعمر بن ابي حمزة بن ابراهيم بن ابراهيم
 واسلم فخطبا خطبة بلقيتين بايمان والطيب ان شاء الله تعالى بعون الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من
 البيان شحرا ولا يدرى الحق والستة لخير اذ اذ الام لتاكيد والبيان لومان ما تمحل به الا ان كان من الما والاخر
 تحمين اللفظ بحيث يستعمل في السامع وهو الذي يشبه بالحزم اصلت القلوب وقلب النفوس ومعبارة عن تضعيف الكلام في
 تحسينه وقصر الشئ عن حقيقته كالبحر الذي هو غيب لا حقيقة والذين موضعنا ما يقبده بالاطل وبه قال في فتح الباري روجه في
 الحديث للترجمة كانه اشار الى ان الخطبة وان كانت مشروعة في النكاح فيبني ان لا يكون فيما ما يقصو من الحق الى الباطل في
 الكلام وقال الملب الخطبة في النكاح انما اشترت للمالك ليعمل المروفتة حسن التوفيل في الحاجة بحسن الكلام فيها باستئصال الخواص
 بالبيان بالبحر وانما كان كذلك لان النفوس طبع على الاثمة من ذكر المليات في امر النكاح فكان حسن التوفيل لدفع ذلك لافقة
 وجه من وجه البحر الذي ليس الشئ في غير انتهى السحب في النكاح اربع خطبة من المقلب قبل الملب بكسر الميم وخطبة من البحر قبل
 الاجابة وخطبة قبل النكاح لهما من اولي قبل الايجاب والاخرى من الملب قبل القول بحديث كل امرئ به بال واخرج اصفا
 السنن فيحه ابو عاتة وابن جابر مرفوعا عن ابن مسعود اذا ادا احدكم ان يخطب فليحاج من نكاح او غيره فليقل الحمد لله ثم يفتتبه
 ويستغفره ويقول يا الله من شئ لم تقسا وسيات اعما لنا من يبدد الله فلا جعل له ومن يضل فلا هادي له ولا شهد ان لا اله الا الله
 وحد لا شريك له وان محمد عبدا ورسول صلى الله عليه وسلم وعلى البوعصبية يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تعونوا الكافرين
 مسلم بن ابي النضر عن ابي بكر الذي خلقه الى قوله رديا يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تعونوا الكافرين

الخرجه ايضا في الطب و ابو داود في الادب والترمذي في الفقه باب اباحة ضرب الدف في النكاح بغير الدال في النكاح كما
على الان في حديثه وضرب الدف في الولعة من عطف العام على الخاص واتي ان شاء الله تعالى باب الولي حق و به قال حنن
مسند حماد بن مسعود قال حدثنا اشهر بن القفضل بكبر المصحة وسكون الشين للفتحة ابن لاصح البصر وفي نسخة البنية
عن بشر بن المنفل قال حدثنا خالد بن ذكوان ابو الحسن للدف قال قالت الربيع بغير الرافعي الموصلة وتشد اذ حية
للمسكرة بنت معوق ابن عفران بكبر الروا الشذرة بعد هذا الجمع والعقل وفتح العين للمصلة وسكون الفاء مددوا لاجل النبي
صلى الله عليه وسلم قد دخل وتلقوا والكشميتي يدخل مصيفة للمصالح حين يحيى علي في رواية حماد بن سلمة عند ابن حنبل
صبيحة عرس وكانت تزوجت لياس بن الكبير ليتي فجلس على فراشي فجعل يمشي بكبر الهمى وكان قد كان من خصامه
صلى الله عليه وسلم لاجل النظر لاجنية والحق في الفجعت جوريات لنا لم يقف الحانها فاجعلت تسميتن بغير الدف
ويند بن ابي يذكرك انما من قل من ابائي يوم ريدت انكسليم وتديد عليهما الكرم والنجاة ونحوه وكان الذي
قل يوم ريدت انكسليم وتديد عليهما الكرم والنجاة ونحوه وكان الذي
قالت احد من اهل الجوى وفيما يمشي يعلم ما يكون في غلب السكون في السخية وفردا بالمتن يتواني في غيرهما
فقال لها بنتي صلى الله عليه وسلم رضى شأن للقال فان متنا في ليل عندنا لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
صلى الله عليه وسلم في انما للتلحاح منسوبة لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
ولشاذ فقه جواز الضرب الدف في النكاح وقد قال الشافعية جواز العرا والدف ولو كان
في عرا جاز في الزنا والحد والحان وغيره او في كبر المصحة وهو الزنا والعرا في النكاح ويجوز للتلحاح في النكاح
وساير التلحاح اي للملاهي من الاذوار ولز امير يحيى ليعتاله واستماعه فمدد لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
متسعة الطريق خيق الوسط ليعتاله ليعتاله بالكتف كتحصيه به ولا يشاد وفيه ولا اقص الا ان يكون يمشي
تكثر وتنب وهذا الحديث قد سبق في غير مرة بذكر باب قول الله تعالى ولا يذرعز وجل واتوا النساء صلب قاتلن
شبهة من نخله كذا في الخطاه اياه ورويه له عن طيبة من مسند حماد بن عمار واما في النكاح ولا يشاد
وكذا قال والنفق النساء صلب قاتلن عمار في اعطوا من هو من طيبة من مسند حماد بن عمار في النكاح ولا يشاد
النفق الا في حجة التبرج من الزوج ولبيب بن عبيدة في النكاح من طيبة من مسند حماد بن عمار في النكاح ولا يشاد
والنكاح خطا بالهر فاما ما هو عليه فترغيبا في ايفاء صديقها وقال بعضهم فقلت اسم الصديق نفسه وقال اخر ان المستحبة يقابل استسماها
فكان الصديق من هذا الجهة لا مقابل له ولا لم يكن كذا في النفق وكثرة التبرج عطف على سلفه وادنى لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
وقوله تعالى ولا يذرعز وجل والنفق النساء صلب قاتلن عمار في اعطوا من هو من طيبة من مسند حماد بن عمار في النكاح ولا يشاد
شسا وقد ذكرنا ان عمار فام خطبا فادى بها الناس كذا قال الحسن بن الحسن بن احمد في النكاح ولا يشاد
ما استأمر امرأة من نسائه كثر التي عشر لوقية فقال لبيب امرأة فقال له يا امير المؤمنين انك لا تعلم ان الله لا يرضى
قلنا انما قال امر كل احد اهل من هم ثم قال لا احبها تسمعوا اني مثل هذا لا نذكره من طيبة من مسند حماد بن عمار في النكاح ولا يشاد
ورواه عبد الرحمن بن طريق بن عبد الرحمن السلي ليعتاله عمار في اعطوا من هو من طيبة من مسند حماد بن عمار في النكاح ولا يشاد
من ذمبلك وكذلك هو في رواية ابن مسعود فقال امر امرأة حاصصة من نفسه وقوله جل ذكره او تفرضوا اليهن وزاد ابو ذر ربيعة
وقال سحن قال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الهامة امرين تزويجا النفس ولو خاتما من حديث لينة
الاولى حالة لا كثر الصديق والحديث لا ذناه ومن يتد رادناه ام لا فمدد الشافعية والشافعية اذ في قول لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
التسعة لو خاتما من حديث والشافعية اذ في قول لعلنا لا نعلم الا ما نعلمنا ان يكون للتلحاح
عند الشافعية والحديث ان لا ينقص عرسه واما ما جاز ان يكون ثمانا وعند الشافعية عشرة واما ما جاز ان يكون ثمانا وعند الشافعية عشرة واما ما جاز ان يكون ثمانا وعند الشافعية عشرة

درهم كاصدقه منات النبي صلى الله عليه وسلم وزوجاته واما المصدق اجمعية اربعة اركان من الخاضع اسكر ما له
 صلى الله عليه وسلم ويتوجب ان يذكر المهر في العقد لا يخلو من الله عليه وسلم لا يخلو من كالحا عنه كانه ادفع لمخسومة وعلم
 من استوجب ذكرك في العقد جواز اخذ النكاح عن عزمك وللصداق اسماء ثمانية مشهورة جعلت في قول
 صدق ومهر غلظة وفرضية به حيا واجبر شرع عاقل

وقيل الصداق ما وجب بقتية في العقد والمهر ما وجب بغيره ذلك وسعى بهذا في اشعار بصدق رغبة باذله في النكاح وفي حديث
 ابن ابي ذر واللائق قيل مما اللائق قال ما تراضى عليه الاهلون وقال ابن الاثير واحد اللائق ملاقة بكسر العين المهر
 لا يمتثلون به على الزوج والعقد بغير المهر وسكون الثقات لغة اهل التثنية وسكانه فكان للمهر اصل في تلك عصبة الزوجة في
 الجاهل بكسر الجاء الميم بعد ما وجدته العطية وفي الشرع الصداق هو ما وجب بنكاح او وطأ وتوقيت بضع قبرا كنعان ورجوع غنم
 + وروى قال حدث ثنا سليمان بن ابن حرب الراشعي قال حدث ثنا شعبة بن الجراح عن عبد العزيز بن صهيب بن
 الصادق ونحوها عن انس رضي الله عنه ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة من بني تميم فاحسب انس بن رافع بن امرئ
 القيس بن زيد بن عبد الاشول كملهم به الزين بن بكرا وغيرهما مناسيا في ان شاء الله تعالى على وزن نواة فراءى النبي
 صلى الله عليه وسلم يشا في بقر الموحدة والمجتمعة بينهما الف مائة فرج العرس من بولابدة العرس بالجمع ولا يدرى الاكسبي في
 شيئا شبيه العرس قال بن قول وهو تعجيب قاله صلى الله عليه وسلم فقال اني تزوجت امرأة على وزن نواة وعرفنا
 بن دهمنا سقط على قول عن عبد العزيز بن مومن رواية شعبة عنها عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على
 وزن نواة من ذهب زاد من ذهب ولحلت في المراء بالنواة فقيل واحدة نوى التمر كيزن بنوى الخرب وان القيمة عنها
 يومئذ خمسة دراهم وقيل ربع دينار وضيعف بان نوى التمر يختلف في الوزن فكيف يجعل ميارا لان لفظ النواة من الذهب خمسة دراهم
 من الرق ويخرج به الخطابي ويشهد له رواية البيهقي عن قتادة وزن نواة من ذهب فقت خمسة دراهم او وزنها من الذهب خمسة دراهم
 حكاه ابن قتيبة وخبر به ابن فارس ولست بعد كانه يستلزم ان يكون ذلك متاقيل ونصفا وعن بعض المالكية النواة عند اهل المدينة
 دينار ويشهد له قول الشرح الطبراني في كل طرخر زانما ربع دينار وعن الشافعي النواة ربع النش والنش نصف اوقية ولا اوقية اربعون
 تكون خمسة دراهم باب التزوج على تقييم القرآن وبغيره ذكره صديق + وروى قال حدث ثنا علي بن عبد الله
 المديني قال حدث ثنا سفيان بن عيينة قال سمعت ابا حازم سلمة بن دينار يقول سمعت سهيل بن سعد الساعدي
 رضي الله عنه يقول اني لفي القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقامت امرأة لم يفتن ابن حجر من اهلها قال قوله
 ان القطاع في الاحكام انها خولة بنت حكيم او ام شريك فقل من اسم الواسطة الواردة في قوله تعالى وامرأة مؤمنة ان ومفسر النبي في
 رواية فضيل بن سليمان كعبد النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا في امته امرأة فليس المراد من قوله هذا اذا قامت امرأة انها كانت جالسة
 في المجلس فقامت ومنه لا يخلو ان كان في المسجد فقالت يا رسول الله اني فاقده وهبت نفسي اليك اي ارضها او غفلت
 والاف الحقيقة غير مرادة لان ربة المحرك ملك فكما قالت اترجيك بغير صداق وكان الاصل ان يقال اني رقت نفسي اليك لكنه على
 طريق الاتفات وفيه ان العبة في النكاح من الخصائص لقوله كذا وكسوته عليه الصلاة والسلام عليه نزل على جواره له خاصة
 لقول الرجل بعد تزوجها ولم يقل بها الى مع قل فقال خالمة لك من دون الله منين فرفها راياك براعتن حقة بغير مهر امر على
 وزن ان كان عين الفعل كامة جذف فان اصله اراصل وزن افضل جذفت لام الفعل لجرم لان الزجر جزم ثم نقلت حركة الف من الراء
 لتخفيف فاستخرجت من فعل الوصل فحدثت فبق على وزن و وبعضهم بالفتح الساكنة بعد الراء كل سائق فاجبه صلى الله عليه وسلم
 شيئا ثم قامت اي ابنته فقالت يا رسول الله اني فاقده وهبت نفسي اليك فرفها راياك فلم يحجها عليه السلام
 شيئا ثم قامت الثالثة فقالت اني فاقده وهبت نفسي اليك فرفها راياك سقطت من قوله فلم يحجها
 الثانية الى هنا وسكنته مية السلام لم يحجها وانما هو الذي فقام رجل من الانصار ولم يقف ابن حجر على تسمية ونحو حديث

٥٠
 قتل
 ابن مسعود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك هذه فقام رجل فقال يا رسول الله انك تحبها عند النساء
 من حديث ابن عمر حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة قالت قال لها اهل بيته فقلت سامة ثم قامت فقال ليل
 يا رسول الله فاني لا اكون في راحة فقلت في راحة القوم قد عالجوا فقال اني اريد ان ازوجك هذا
 ان انكيت قالت ما زلت اقول قد نسيب قال هل عندك من شيء تعمد فيه انك لا تكذب فيه من الصداق وقد اتفق
 على انك لا تجوز الا ان يطأ زوجا ومب له دون الرقة نعم صدق في رقة ايضا ان الولي ذكر الصداق في العقد لانه اقطع للترام وانفع
 للمرأة لانه يجبت لها نصف المهر ان طلت قبل الدخول قال لا زاد في الرواية مشا من سعد قال ولا تدل لها من شيء قال ايتها السام
 اذهب فاطلب ولو خاتما من حديد قال عياض بن قتيبة وفيهم من زعم خلاف ذلك قال ولا يجزى على ان مثل
 الذي لا يوق ولا يهتبه لا يكون صدقا ولا يجعل به النكاح قال في الفتق فان ثبت هذا فخرق هذا الجمع ابن عمر حيث قال يجزى
 بكل ما يفي شيئا ولو كان حبة من شعير ويؤخذ ما ذهب اليه الكافة قوله صلى الله عليه وسلم ولو خاتما من حديد لانه اوردوه
 الثقيل بالنسبة لما فوقه وفيه انه لا يفي للهرة على من قال ان اقره عشرة دراهم ومن قال ربع دينار كان خاتم المجد يد لا يات
 ذلك قاله ابن المنير فذهب طلب ثم جاء فقال ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد زاد في رواية ابن
 عباس ما فجلس الرجل حتى اخطا على عليه تام فراه النبي صلى الله عليه وسلم فداه او دعي له فقال عليه الصلاة والسلام لا تكن
 قال هل معك من القرآن شيء تخففه عن ظهر قلب قال معي سورة كذا سورة كذا في حديث ابن عمر
 انه قال سورة البقرة هو التي تليها كذا وفي رواية ابي داود والنسائي وفي حديث ابن مسعود سورة البقرة سورة المفضل قال
 اذهب فقد انكثتها بما معك من القرآن وفي حديث ابن عباس عن ابن عمر بن حيوية في فوائد قال هل قرأ من
 القرآن شيئا قال نعم انما عينا ذلك الكثرة قال احد قباياها والظاهر ان بعض الرواة حفظها بحفظه الاخر والبقرة شذوذة في حيث ابن مسعود
 قد انكثها على ان تقر بها وتليها واذا ذكرك الله عوقها فترجها الرجل على ذلك وفيه ان كل من استأجر عليه كعلم قرآن وخياطة وقيل
 يعني جعله صدقا فان اصد قما تعليم سور من القرآن او جز منه فبها اشتراط تعيينه واشترط علم الزوج والولي بالشرط فليعلم بان
 يول اعينه وسهولته او صعوبته والا وكلا واحد مما من يبله ولا يشترط تعيين الحرف الذي يبله لها كقوله نافع ابى ابي عمرو ولا
 فيعلم كقوله انما عينه كل مما كثر نافع في تعيين علم بالشرط ولو خالف وملي حرف ابى عمرو وشيخ به ويلزم قديم الحرف العين علم بالشرط
 فلو لم يحسن الزوج التعليم لما شرط تعليمه بل يحضر له في الاول دون الثاني فبما عرفت في تعليمه او يعلمه او لا يعلمه
 التعليم لبلادة فادارة او مائة او مائة والشرط ان يعلم بغيره وجب بهر للثلث ان طلقها بعد ان علمها وقبل الدخول يصح هذا في تعليمه
 وقال الحنفية الباقى قوله بما معك من القرآن السببية والمعنى كما وصفت نفسها من صلى الله عليه وسلم وبعت صدقا لذلك الرجل قال
 ابن المنير لما تحقق صلى الله عليه وسلم وشيخ الرجل سأل هل معك من القرآن من شيء لان القرآن هو الذي لا يترك فثبت له حقه من حيث له حظ
 من النبي صلى الله عليه وسلم وزوجه وليس في الحديث لمساك الصداق فلهذا زوجه ايما ما صدق وحصلت مسكته وان لم توجد حقيقة واذا وجد
 مسكته او شك ان يحصل بفعل الله وانما يستفسر عن حقه فبما عرفت في الرواية انه يحفظ شيئا من القرآن علم ان الله لا يفي بها قال ولو فرضنا
 امرأة فزجت امرأته فزوج رجل فخطبها منه من لا مال له ولكنه حامل للقرآن فزوجه منه ثقة بصدق الله تعالى في كتابه بالفي واقته بهذا
 الحديث لكان جديرا بالصواب ويعمل الصداق في ذمته ويكون نفقته او معنى التعويض كما في الحديث انتهى باب المهر والعرض
 بضم العين والراجح عن نفيهم شكوك وهو ما يقابل العقد وخاتم من حديد من عطف الحامس على العام به وبه قال حديث شيخ
 حواين من البخاري المعروف بخت كما يحس به ابن السكن قال حدثنا وكيع عن ابن الجراح عن سفيان الثوري عن ابي حازم عن سلمة
 بن عبد الرحمن عن سفيان بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل من الانبياء قال ليا رسول الله انك
 ذكر المرأة الواهبة نفسها بزوج ولو نفي انك من حديد ومن الحديث ساءت عنك من رواية الثوري والخبر ابن ماجة من روايته
 ايضا انك منه ولا تحل لي انك من ابن ماجة والطبراني في معروا رواية معروفة فصحت بدل قوله في رواية الديلمي السابق فليعلمها شيئا ونسبهم

عند الطبراني فسمعت نفسها عليه فسمعت فلقد ربيها آتية مليا ثم من نفسها عليه وهو ما استقام رجل لجمه من الانفاس
عند كاسم كمل عند الحنفى قال لا قال انه لا يصح وفيه غير ذلك مما يطول ذكره **باب الشرط التي تخل في النكاح وقال**
عمر بن الخطاب رضي الله عنه **مقاطع الحقوق عند الشرط** وصله سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن غنم بلفظ قال
كنت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر في رجل فقال يا امير المؤمنين تزوجت امرأة وشرطت لها اذ رها والى اجمع لعمري اولت اني انكرا
الارض كن لو كذا فقال لها شرطها فقال الرجل عليك الرجل اذ لا يشاء امرأة ان تطلق زوجها او اطلقت فقال عمر السليم على شرط طوعهم
عندهما الحق فحقهم وقال **المسولي** ولا يذر للسور من خمرته مما وصله في الملقاق سمع النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
صهر له هو ابو العاص بن الربيع فأتى عليه في مصابرة فاحسن الشاء قال حدثني فصيل فحينئذ الدلالة
ولا يذرع الحوى والسلي رصده فني بالواو يدل ان الفكر ووعدي فوفائي ولا يذرع الكشمي فوفائي بالنون بدل اللام
وبه قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا ليث هو ابن سعد الامام ولا يذرع الليث
عن يزيد بن ابي حبيب القشيري عن ابي الخير مرثد عبد الله النخعي عن عقبة بن عامر المجني عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال الحق ما اوفى بتم من الشرط التي امر الله بها من المهر والشرط في مقابلة البضع ان توفوا به وخير لا يذرع
هو الحق قوله ما استحلتتم به الفروج وقوله ان توفوا به الشرط وويل المراجع ما شقته المرأة بقتضى الزوجية من
المهر والنفقة وحسن العشرة فان الزوج التزم بها ان فقد ذلكها شرطت فيه ثوان الشرط ان لم يتعلق به غرض كشرط ان لا تاكل الا
كذا وتعلق به غرض لكنه يوافق مقتضى النكاح كشرط ان يتفق عليها او يقيم فها لم يوفى في النكاح ولا في الصداق وان لم يوافق مقتضى
النكاح فان لم يخل بمقتضى العقد كشرط ان لا يتزوج غيرها او لا يقيم فها لم يوفى في النكاح ولا في الصداق وان لم يوافق مقتضى
لعدم الاخلال بمقتضى العقد كشرط ان لا يتزوج غيرها او لا يقيم فها لم يوفى في النكاح ولا في الصداق وان لم يوافق مقتضى
ترض بالسمي وحده وان كان عليها فلم يرض الزوج بهذا السمي الا عند سلامة ما شرطه فاذا فسد الشرط وليس له قيمة يرجع اليها وجب
الرجوع الى مهر المثل وان اخل به كشرط ان يطلعا ولو بعد الوطء وان له الخيار في النكاح قال المناخي ولو شرطت لها اربعة اواني لغيرها او اثنا
اكثر او اقل او اولى ان النفقة على غير الزوج بطل الاخلال المذكور وفي قول يعقوب بن يونس الشرط قال البلقيني وغيره وهذا هو الصحيح ووجهه
ان الشرط المذكور لا يخل بمقتضى العقد ولو شرط الزوج ان لا يطأها فلا يخل وقال احمد بن حنبل في الشرط مطلقا او ما الشرط الذي يشترطه
الولي لنفسه فقال الشافعي ان وقع في نفس العقد وجب للمرأة مهر مثلها وان وقع خارجا عنه لم يجب وقال مالك ان وقع في حال العقد
فليس بمجلة للمهر واذا جاعته فهو لمن وهب له وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما المرأة كتبت
على صداق او جاء او دة قبل عصمة النكاح فهو انها لما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطته الحديث **باب الشرط**
التي لا تخل في النكاح وقال ابن مسعود عبد الله لا تشترط المرأة طلاق اخبتها قال في الفتوى هذا اللفظ وقع
في بعض طريق الحديث المروي عن ابي هريرة ربه قال حدثنا عبد الله بن موسى بن يعقوب بن ابن باذان البستي الكوفي عن كزنا
هو ابن ابي رزائل عن خالد بن ابي ميرة عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن غنم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن غنم عن
ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخل لامرأة تسأل طلاق اخبتها في النكاح او الرضا او الوكيل
او في البشرية لندخل الكافرة او المراد المرأة لفظا لا يخل ظاهر في التبريد لرجل على ما اذا لم يكن مناسب محض ذكرية في المرأة لا يزوج معها
لاستمرار في العصمة وقصدت الضميمة الضميمة العزلة من المقام المصححة حمله على التندب مع التبريد غير التبريد وفي صحيح ابن غنم
لا يصح لامرأة ان تشترط طلاق لغيرها او بلفظ لا تشترط طلاق لغيرها بين الحديث والتمجعة وظاهر هذه الرواية التي فيها لفظ الشرط ان
المراد الاجنبية فتكون الاخوة في الدين ويؤيد ما في حديث ابي هريرة عند ابن حبان لا تسأل المرأة طلاق اخبتها فان المسلمة لتستفكر
صحتها ان يخلها فارة لتقوى عفتها من النفقة والمعروف والمعاشرة وهذا استعارة مستعملة في مثلية شبهه النصيب
والجفت بالصحة وحظوظها وفتحها بما يوضع في العفة من الاطعمة الذليلة وشبهه الاخر السبب عن الطلاق باستفراغ الصحة

عن تلك الكلمة ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به ولم يستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من اللفاظ قاله ففتح
 للمشبه في قوله وفيه وفي حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طلاق الخبة المستفيع انا ولختها واستكرى ولختها الزوج المذكور
 من غير ان يشترط طلاق التي قبلها فانما هي اى المرأة التي تسال طلاق لختها ما قدر لها في كمال وقد اختلفت في حكم ذلك
 فقال الصواب ان شرط طلاق خاتمتها هو وفي ذلك هو الاظهر لاختاره جماعة وكذا حكم بيع امته على القول بالعدة فان لم يف لها
 الفسخ وقال انما فني بيعي وفيها مهر للثقل وفيها اول ما بيعت + والمحدث يأتى في القدر ان شاء الله تعالى بكون الله وقوته والله اعلم +
 باب حكم الصفة للزوج ورواه ولا يذروا عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم فبا
 وبعده اول البيوع + وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الامام عن حميد الطويل عن ابي
 بن مالا بن رضى الله عنه ان عبد الرحمن بن عوف جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيعه اثر
 صفر من خلق وعوطيب من زعفران وغيره فلق به من زوجته فوضعه مقصود والا فلا تغفر فمضى عنه عندنا ائمة من ائمة
 وقال المالكية يحى الثوب دون اليد ونقله امامهم رحمه الله عن حماد الدني وفيه حديث ابى موسى من مو لا يقبل الله هبة
 رجل من جسد بشي من خلق فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجابه انه تزوج امرأة من الانبياء
 هي بنت الحارث بن النعمان من بني النضير فاشترى منها ثوبا من ثيابها فاشترى به النضير بن بكرا قال عليه الصلاة
 والسلام له كم سقت اليها مهر قال عبد الرحمن سقت اليها زنة نواة من ذهب مئة نواة قال ابن دقيد البند
 في معنى ذلك قوله ان المراد نواة من نوى الثمر وهو قول مرجع والثاني انه عبارة عن قدر معلوم عندهم وهو وزن خمسة
 دراهم قال حري المعنى بوجها احد هما ان يكون للصدق ذهابا وزنه خمسة دراهم والثاني ان يكون للصدق دراهم بوزن نواة من ذهب
 قال وعلى الاول يتعلل قوله من ذهب بلفظة وعلى الثاني يتعلل بقوله قال ابن رجون اما تعلل بزنة فلاته معدوزن واما تعلل بنواة
 فيصيحان يكون من باب تعلق الصفة بالموصوف اى نواة كائنة من ذهب ويكون المراد اما عد لها دراهم او تكون هي لبوزن نواة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم به اولهم امر للاحتجاب من اوله واللفظة مستتقة من العلم وهو الوجه لان الزوج يحجب عنه
 ولو لمسا قاليت لوهذا الامتناعية ولنا في التعليل اى ان الله المورثا وليس ما ذكر عليه فقد لزم صلى الله عليه وسلم ان يفسر ما
 عذب من شعير على صفة يبرهن واقطع وهذا الحديث اخرجه النساء في النكاح + هذا باب بالثوبين بغير ترجمة وسقط لفظ
 باب النسيق وبه قال حدثنا مسدد هو ابن مسدد من سمرقان لا يستكرى الا الحسن البصري لما انفظ قال حدثني يحيى بن سعيد
 القطان عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال قال ابو النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فواسع على المسلمين خيرا
 تحية ساكنة بعد الهجرة المفجعة وفي سورة الاحزاب خذوا حواشيكم عليه السلام التوم جالس يتعدون بعد ان اكلوا كما كان يصنع
 اذا تزوج فاني حرامات المؤمنين يدعونهم ويدعون له وسقط لفظه لغيره اى ذرئوا انصار من البحر فأتى جلز
 من حصار لولية قد تغرأ فرجع عن بنته فلما ان النبي صلى الله عليه وسلم جاسرين قال انك لا تدري اجتره واخبره بغير وجهه المنة
 ساقه من اخبره واسبق بالمول منه بالخراب لم يظلم المناسبة بين الترجمة والحديث واجاب المحافظ بجرانه لم يقع في قصة تزوج زينب
 للمصنف فكانه يقول الصفة للزوج من الجاسرين والشروط لكل تزوج واجاب البصري بان المحافظة من حيث الامانة لولية في السابق وفي هذا ذكر
 في قوله اكلوا كذا كذا لئلا تاكل الله اعلم + هذا باب بالنزئين كيف يدعى للزوج + وبه قال حدثنا مسلم بن حر الجالجي
 قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت بن موهبنا عن انس بن رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم راى على عمه الحز
 بن عوف اثر صفة قال ما هذا استنه لم تاكل المسكين من الثمن الذي غفر قال اني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب
 فعلمني هذا الصفة فنهى ما لم افقد ذلك قال عليه الصلاة والسلام بارك الله لك اولم ولو بشاة تسيب الله عار الزوجين والذكر
 بعد المقدري قال بارك الله لك في هذا الحديث وبارك عليك الله وجمع بينك في خير كما في الترمذي وقال صحيح انه صلى الله عليه وسلم
 كان اذا راى من تزوج قال بارك الله لك وعليك وجمع بينك في خير كره ان يقال بارك الله للبني للتمني عنك كما رواه يحيى بن محمد بن

طريق غالب عن الحسن عن رجل من بني عقيم قال كنا نقول في الجاهلية بالرفاء واليبين فلما جاء الاسلام قلنا نينا قال قولوا بارك الله لكم وبارك
فيكم وبارك عليكم وباركوا بكس البر بعد ما اقامتم ودد الاكثام من رفات القلوب ورفوته رفاؤا ورفاء وهو دعام الروح بالاشام ولا خلاف
ولتختلف في علته فمنه عند فقيل كونه من لفظ الجاهلية اول ما فيه من الاشعار يفيض النبات لتحصيل اليبين بالذكر او لغاؤه عن حمد الله
والثناء عليه فعل هذا القول بالرفاء ولا خلاف اذ اوان الحمد والثناء لا يكره باب الدعاء للنساء ولا في ذرع الحرقى وللمسلى للنسوة
الاخلاق يهدي العروس بضم الباء من اهدي ونفيمها لغوي في ذرع الثلاث للعروس ايضا وبه قال حدثنا قرة
بن ابي ائمر او بفتح الميم وسكون العين المعجمة بعد ما رآه مد وادفوة بالفاء المتوحدة والامساكنة الكثرى الكوفى وسقط
للعمر لغوي في ذرعنا على بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء القصر الكوفى عن هشام عن ابيه
عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت روي جني النبي صلى الله عليه وسلم فالتقى احمى ام رومان بنت عامر
بن عوف بن عتيق فادخلته الدار فاذا النسوة من الانصار والبلد سمعن من اسماء بنت زيد بن الشنن الانصار عتيق
جعفر المستغفر والطبراني في الامم بن عيسى وان وقع الطبراني لان متغير كانت اذ ذاك مع زوجها جعفر بن طاب الجبسة فقل
كتم رومان ومن سواها العرس على الخمر البركة قد منن وعلى خير طرائى حفظه نصيب وعند احمد انهما اجلستا في حجر
النبي صلى الله عليه وسلم فالتقت فولا احدثت يا رسول الله بارك الله لك فبهم باب من احب النساء اى الدخول على زوجته فقبل
القصر اذ احضر الجهاد ليكون فكره مجتمعا لان الذى يبتعد عقدا على امرأة يصير متعلقا بغيرها بخلاف ما اذا دخل عليها وبه قال
حدثنا محمد بن العلاء الهذلي قال حدثنا عبد الله بن المبارك الهروزي وسقط لغوي في ذرعنا عن عبد الله
عن جعفر بن سكون العين وفتح الميم ابن راشد عن هشام بن بشيد الميم الاوى ابن منه عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال غزا اى اراد ان يغزو منى من الانبياء يوشع او داود عليها السلام فقال لقوم
بنو اسرائيل لا يتبعني بالبحر على النهر رجل ملك بضم امرأة اى نكاحها وهو اى والحال ان الذين يرون ان بني بها
اى يدخل عليها ولورين بها لتعلق قلبه قالوا يا ابا وهذا الحديث قد مر في النفس باب من بنى بامرأة اى دخل عليها
وهي بنت سبع سنين وبه قال حدثنا قيس بن عتبة بن عتبة بن الفان وكسر الهمزة بعد ما تحية ساكنة فصاد
مهمة وعقبة بضم العين وسكون الفاق قال حدثنا سفيان التميمي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير
انه قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها وهي ابنة كلابى ذريت ست ولا في ذرع الكعبية بن سفيان
ونى بها دخل عليها وهي ابنة كلابى ذريت تسع ومكنت عنده صلى الله عليه وسلم تسعا فوفى صلى الله عليه وسلم وعمرها ثمان
عشرة سنة وهذا الحديث مرفوعا في باب انكاح الرجل علة الصغار باب النكاح بالمرأة في السفر وبه قال حدثنا كلابى ذر
حدثنا ابو الفرج محمد بن سلام اليكندى كلابى ذرعنا من سلام قال اخبرنا اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير القاري عن جدي
الطبراني عن انس رضي الله عنه انه قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة خيبر بن خيبر المدينة بعد الصبا
ثلاثا من الايام بنى عليه بيعة المحول بعقيقه بنت حنظل بن عوف المسلمين الى كلابى ذرعنا المستحلى وليمة لها
كان فيها من خبز ولاحم طام بانه ما كان فيها من طعام الثمنين السرفين بل من طعام اصل التفتت امر عليه الصلاة والسلام
بالانطاع فبسطت فالتقى فيها من التمر والافط اللين الجماد والسمن فكانت تلك الحية الفضة من التمر ولا فوا من
وليمة له بالصلاة والسلام فقال المسلمين ابي احدا همات المؤمنين انحراروا وما ملكت عينه فقالوا ان حجها
فهي من امهات المؤمنين وان الحج بها فهي مما ملكت يمينه فلما ارسل وطأها خلقه على ناقة ومما يحجب
بينها وبين الناس فكانت من امهات المؤمنين وفي الحديث ان السنة في الاقامة عند النبي لا تختص بالخص لا تحيد من له
امرأة غيرها ولو كان تحبه واحدة وجدي عليها اخرى اقام وجي باعته البكر التي جردت فاسعا فان كان شيئا ثلثا متواليات حديث
ابن جابر في صحيحه سبع البكر وثلاث التيب والمعنى فيه ذوال الشبهة بينهما وزيد البكر لان جاءها كذا وعبروا بها لان الحسنة

في الجحيم والنون والوحدة اى اختياد دخل عليها فسلم عليها ثم قال انس كان النبي صلى الله عليه وسلم عروسان يزين
 بنت جحش لاسدية فمالت الى ابي اقسليم لواءهينا رسول الله ولاي ذر عن الكشميهني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هدية فقلت لها افلى ذلك فعمرت فمالت الى عمرو بن وقطافا فاختارت حليسة فقهر الماء الهائلة وبعد القية
 سبع مئة في برمة في قدر فخما فارسلت بها بالحية مع اليه صلى الله عليه وسلم وانطلقت بها اليه فقال
 لي ضعها اثم امرني فقال ادع لي رجلا منهم وادع لي من لقيت قال انس ففعلت الذي امرني به فوجعت
 فاذا البيت خاص بالفين للجهة والصاد الهائلة للشدة بينهما الفاني تمتلئ باهله فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 ووضعت يديه بالثنية على تلك الحليسة التي ارسلها ثم سلبت ويكلم بها بالوحدة قبل الهاء معجها عليها بالفرع كما سلبه
 ما شاء الله ان يتكلم وسقط لفظها لابي ذر ثم جعل يدعوه عشرا عشرا من القوم الذين اجتمعوا يا كلون منبه
 من الطعام المعنى بالحليسة ويقول لصهر عليه الصلاة والسلام اذكر والسبح لله وليا كل كل رجل مما يليه
 قال حتى تصيد عوا تشد بيد الدال الهائلة تقرقوا كلهم معها عن الحليسة فخرج منهم من خرج وبقي نفر ثلاثة
 رجال يكدون في الحجة قال انس وجعلت اعتمد بالفين العجمة وتشديد الليالي اخرن من عدم فخرجهم ثم
 خرج النبي صلى الله عليه وسلم نحو الخجرات سكن اتمات المؤمنين وخرجت في اثره فقلت له انهم قد ذهبوا
 فخرجهم صلى الله عليه وسلم فدخل البيت وارخى السترواني لفي الحجة وهو عليه السلام يقول يا ايها الذين
 امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم اى لا يصحبكم الا ان يؤذن فوقع موضع الحال الى طعام غير انظر
 ناه مصدر راني الطعام اذا ادركه اى لا تقبل الطعام اذا لم يفتح حتى اذا قارب الاستواء تعرضت للدخول ولكن اذا دعتهم فادخلوا
 فماذا طعمتم فانهم لم يفتحوا فخرجوا من منزله ولا مسنأ لسين الحديث ان ذلكم لا ينظر ولا مستأنس كما لا يؤد
 النبي تنصيق المنزل عليه وعلى اهله فيستحي منك ان يخرجك والله لا يستحي من الحش وسقط في ذرقوله ولكن
 فادعيتهم الى اخير وقال بعد قوله اناه الى قوله والله لا يستحي من الحش قال ابو عثمان الجعد قال انس انه اى اسأخذ
 يسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنين قال في الفقه قد استشكل القاضي ما وقع هذا ان الولية قريب كانت من الحس النكاح
 مدته ثم سلم وان المشهور من الروايات انه اول علم عليها بالحبة والضم ولم يقع في القعدة فكثير ذلك الطعام وانما فيه انما شيع المسلمين
 عنوا لحما قال وهذا وهو من روايته تركيب قصة على اخري واجاب بان حضور الحليسة ما دون حضور اخي والضم فكلوا كلهم من ذلك
 قال القرطبي لعل الذين دعوا الى الحبة والضم والضم شيعوا وذهبوا ولم يرجعوا وبقي الغفر الذين كانوا يتخذون عنده حتى ما من الحليسة
 امر ان يدعوا ناسا اخرين لقي فدخلوا فاكلوا ايضا حتى شبعوا واستمر اولئك الغفر يتخذون وهذا الحديث اخرجه مسلم في النكاح والبرية
 بالنفس ياب استعارة الثياب للعروس وغيرها وفيها ثياب ما تجلب به العروس كالخلى او غفر العروس وبه قال حدثني
 الافراد ولاي ذر حدثنا عبد بن اسماعيل قال حدثنا ابو اسامة هاردين اسامة عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير
 من عائشة رضي الله عنها انها استعارت من اسماء لثما ولادة لتزين بها النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اى ما فارسل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها في التيمم ولا في التيمم خيرة فادركتهم الصلاة لم توت
 الى تسينها فصلاوا بغير وضوء فلما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اى قد علموا وصلاهم بغير وضوء اليه فزلت
 به التيمم التي في سورة المائدة فقال اسيد بن حضير بنع المرح والحاء الهائلة مسعرين لاضار لعاثت تجز الله الله
 غير اقول الله واتزل باكر فطلا جعل لك ولاي ذر عن الكشميهني لاجعل الله لك منه فخرجا من مفاقه وجعل
 سليمان كله فيه بركة ولاي ذر جعل بنع الجهم بينا المفعول فيه بركة دفعي نائبا عن الفاعل قل لا مطابقة بين الحديث والرواية
 نالست القلادة من الثياب لم تكن عابثة حينئذ عروسا واجاب في القيان ذلك من جهة المعنى الجامع بين القلادة وغيرها من
 انواع الملبوس الذي يزين به للزيج اعتر من ان يكون عند العرس او بعده واجاب المعنى بان اذا اعدنا النصفين

في قوله في الترجمة وغيره الى العروس حصل الطائفة باب ما يقول الرجل اذا الى اهله اي اذا اراد المصالح وبه قال حذيفة
 سعد بن جعفر يسكن العبد العنق الكوفي المعروف بالفخر قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن بن جعفر عن منصور بن عوف
 عن سالم بن ابى الجعد بن يحيى بن الجهم يسكن العين للمعملة عن كريب بن مولى بن عباس عن ابن عباس عن ابي عبد الله
 انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اما تجدوا الفخر وتختف للممسة فتاحية لو ان احدكم يقول حين ياتي سطة لغيره
 ان اهله يجمع امراته وورثته وعندي داود كما المصنف في الدعوات من رواية جزي بن منقذ لو ان احدكم اذا اراد ان ياتي اهله
 يقول يا رب الله يا رب جنة الشيطان بالانذار وجنب الشيطان ما ارتكبنا بالجمع واطلق ما لم يبق لنا
 يعني شئ نقوله والله اعلم بما وضعت ولو لم يكن في ان تكون الفتى على حد فلان لنا كفة ولعن الله من الله عليه وسلم يعني
 يفعلونه تحصل لهم العادة وحينئذ يفي فيما كان الشيطان يوعدهم الى جواب اكد بالثاني قال ابن الصالح وابن بشام ويحور ان كان
 شريعة واثواب محذوف والتعذر بلسان الشيطان او نحو ذلك ويدل عليه قوله تعز قد بينهم اولاد ذالك لا يستان
 او قضى ولما رسله لغيره الكشي في قوله فذاك لم يضره شيطان ابدا ولا هو لغيره ذالك الولد الشيطان ابدا انما
 ولقوانه بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وفي منزل الحسن عند عبد الزاق اذا قال الزيل امك يا
 له الله يا ربك انما رقتنا ولا عمل للشيطان فبيد انما رقتنا وكان يرجى ان حملت ان يكون ولدا صالحا بعد ان يدين المراد
 لا يضره في دينه ولا يقال انه بعد انتفاء المعصية لا احتصاص من خص به معصية بطريق الوجوب لا بطريق الجواز لان
 من لا يتقدمه معصية محذوف وان لم يكن ذاك ولعله عذرا باب بالتوفيق والولاية وحكي العلم انما العرس حتى انما
 في الشعر ومثلها واحدة او ستة فبعد الثانية انها واحدة على النفس والبره ذهب ابن خيران لقوله عليه السلام لعبد الرحمن اولاد
 عليه السلام لم يتركها في سفر ولا حضر بل رضى على التكاهل اداصلها واحد وانما في الناحية والقبيلة وشمل ولهم سقط الفريسي
 ولا يخالفنا في الناحية والقبيلة فمرفوع لعرجم الطبراني قال قال عبد الرحمن بن عوف في اوله ولسان قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لما تزوجت اولم ولو بساتة واما رندب فاسحق لاصحية ونقل القرطبي الوجوب في رواية فذهب
 مالك وقال ان شهر الزهراء الفاسدة وبه وبه قال حدثنا يحيى بن بكير بنهم للوجود قال حدثني بالقي ادا للبيت
 ابن سعيد الزاهري عن عقيل بن عمار عن ابي عبد الله وسكون القبة ابن خالد لا في عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني
 بغيره ان من مالك رضي الله عنه انه كان ابن عشرين سنين مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الطرفية في زمان قدومه المدينة في الفخر فكان ولا في ذرع الخوف والستى فكان في اي امته ونحوها في اوطانها
 بالقاء البجة والوجدة الساكنة من اللوالبية على الشئ وهو لا يسترار عليه ولا في ذرع ان الوقت يواظم في الفاء المعلة والحقه
 من اللوالبية اي يخرج من على حذيفة النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه عشرين سنين زاد في الادب والله ما ياتي الى
 وروي النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشرين سنة فكنت اعلم الناس بشاذ الحجاب حين انزل مكة في
 وكان اول ما انزل الحجاب في مقبتي في زمان دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم بزيديت ولغيره بزيديت
 عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم لولاية اقام ابوا من الطعام ثم خرجوا وبعثوا
 الى الفخر وابعدهم عنده النبي صلى الله عليه وسلم فاما الواكلكت عذرة فقلت فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وحده
 معه لكي يخرجوا من النبي صلى الله عليه وسلم ويشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظن انهم خرجوا فخرج
 معه حتى اذا دخل على زينة فاذا هم في الفخر جلوس لم يقوموا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت معه حتى
 بلغ عتبة حجرة عائشة وظن انهم خرجوا فخرج ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فاضرب النبي صلى الله عليه وسلم
 وبينه بالتستر بزيادة الوحدة وانزل الحجاب في ايتا ياتها الذين امنوا لا تظلموا بيت النبي لانه في ومطابقة الحديث
 الترجمة زاهرة وتختلف في وقت الولاية فقال ابن الجلبج مالا لك في بعد ثلثة قال الشيخ خليل في القوس

وهو ظاهر المذهب واستحبوا بعض الشيوخ قبل البناء قال النبي وواسع قبله وبعده ولما لك في العتبة لا بأس أن لم يولم قبل البناء
 وبعده وقال ابن يونس استحب الأ طعام عند عقد النكاح وعند البناء وقال الباقى التماسا يوما ولحد وقال ابن جبير
 وقد ابيح أكثر من يوم ويكره استئداسة ذلك أياما انتهى وصريح المأوردى من الشافعية بأنه عند الدخول وحديث الباب
 صريح في أنها بعده لقوله فيه امر به عسا بزيف فدا القوم. وهذا الحديث سبق قريبا باب استحباب الوليمة
 ولو بشاة للمزنية. وبه قال حدثنا علي بن عثمان بن عبد الله الدقنى قال حدثنا شافعيان بن عيينة قال حدثني
 بالأزاد حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن
 ابن عوف والحال أنه كان قد تزوج امرأة من الأنصار هي بنت أبي الحيسر بن رافع بن امرئ القيس كم
 أصدقها قال أصدقها وزن نواة ويحذف وزن الأذى أصدقته ما وزن نواة من ذهب وبالنسبة
 السابق عن حميد سمعت ولا في ذكره الكشيحي سمع أنس رضي الله عنه أنه قال لما قدموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه المدينة نزل المهاجرون على الأنصار فقتل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع الأنصار
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم أخى بينهما فقال سعد لعبد الرحمن أقالمك مالى فخذ شطره وأنزل لك عن أحد
 امرأتى فانيهما شئت طلقك فاذأحلت تزوجها قال في الفتى ولم أقت على اسم امرأتى سعد بن الربيع لأن ابن سعد ذكر
 أنه كان له من الولد أم سعد اسمها جميلة وأما عمرة بنت خرم وتزوج زيد بن ثابت أم سعد فولدت له ابنة خاتجة قال في
 من هذا التسمية إحدى امرأتى سعد قال وأخرج الطبري في التفسير قصة عجي امرأة سعد بن الربيع باقية سعد لما استشهد فقلت
 أنت عمنما أخذ ميراثا فقلت آية الميراث وسماها اسمها عمن في الحكم القرآن بسند له عمن عمة بنت خرم انتهى وروايت في
 حاشية نسخة من الفتى عن شيخنا حافظ أبي الخير السخاوى ما نصه قد أريد شيئا في خبر ذلك للطبري مع أنه في أبي داود والترمذ
 وابن ماجه وصححه الحاكم وغيره قال وقد وثقت على تسمية الزوجة الثانية في تفسيره ما تاملت عن قوله تعالى الرجال أموات على النساء
 وأنها كحية بنت زيد بن أبي زهير قال عبد الرحمن لأحاجة في ذلك بارك الله لك في إهلك ومالك فخرج
 إلى السوق وهو سوق بني نيفاع فباع واشترى اتجرا فاصحاب أى رج شيئا من أقطوس من فترج بنت
 أبي الحيسر فلقية النبي صلى الله عليه وسلم في سكة من سكة المدينة وعليه أثر فصره فقال ميم قال تزوجت فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة وفي أقلها للموسر وغيره ما قدر عليه وقال النساء من الشافعية المأواقل
 الكمال شاة لقول مذهب التبيين وبأى نثر أولم من الطعام جازوق قال القاضي عياض لمجوعا على أنه لا حد لأكثر وأما أنها كذلك
 ومما اتيسر لخره. وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الوائلى قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت البناتى عن أنس
 أنه قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من نسائه ما أولم على زيد بن جشم أولم بشاة ليس للتعدد وإنما
 وقع اتفاقا وهو موافق لحديث جابر. وبه قال حدثنا مسدد بن هوان بسند عن عبد الوارث بن سعيد البصري كان في ذكره الحنفى
 للسنة حدثنا عبد الوارث عن شعيب هو ابن الجراح بجاء بن مولى بن ميمونة بنته أم محمد فساكنة وبعد ذلك أخرى البصر عن أنس
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استحق صنفية بنت حنن وتزوجها وجعل عتقها صداقها أى اعتقها
 بالافوس وتزوجها بالافوس مطلقا وهو معنى الواهبه نفسها أى لا مبررها مطلقا وأجمعه الخليل من الخصائص بل قالوا أنه إذا
 قال لأمة اعتقك وجعلت عتقك صداقك صح كان تصلا محضه شاهدين فلو طلقها قبل الدخول رجع عليها بنصف قيمتها
 وأولم عليها بحس هو ما اتخذ من أقطا وتمترج نواة وقد يجعل بدل الأقطا دقيق أو سوق وقد يراد فيه العمن. وهذا الحديث
 أخرجه مسلم والنسائى في النكاح. وبه قال حدثنا مالك بن اسمعيل بن نيار بن درهم أبو عسان التميمى الكوفى قال حدثنا
 زهير بن زراى صواب معاوية الجعفى عن بيان بن قيس الموحدة وتحنف النخعيان بشرا لحيته أنه قال سمعت النساضى رضي الله عنه
 يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم دخل يا امرأة لم زينب بنت جحش كفى الترمذى فأرسلنى فدعوت رجلا إلى الطعام

حذف

الحديث أخرجه الترمذي والنسائي في التفسير باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض
 وبه قال حدثنا مسدد بن عمار قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني أنه قال ذكرته في
 زينب البنت كذا في ذنب تحش عندنا فقال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أولم على أحد من نسائه
 قد صام أولم عليها أولم بشاة أي أولم عليها أكثر مما أولم على نسائه شكر الله الله أذ زوجها يا أمها كذا قاله الكوفي
 أو وقع اتفاقا لا تفيد كذا قاله ابن بطال أبو يسين البخاري كذا قاله غيره وهذا الحديث أخرجه مسلم باب من أولم بأقل من شاة
 وبه قال حدثنا الحسن بن يوسف الفهراني قال حدثنا ثعلبة بن النورثي وجوز الكوفي أن يكون قد مر السليمان
 وسفيان موان عينة والذي جزم به الجمهور أبو يسين البخاري وأبو يعقوب الأول وقال البرقي في روى هذا الحديث عبد الرحمن بن مهدي ووكيع
 والفهراني وروح بن عباد عن الثوري عن منصور بن صفيية واسم ولد منصور عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن طلحة
 ابن الحارث بن طلحة بن أبي طلحة عبد الله بن عبد الغزي بن عثمان بن عبد الدار بن قتي بن كلاب القتي الجني المكي عن أمه
 صفيية بنت شبيعة بن عثمان بن أبي طلحة لخصت في صحيحها أنها قالت أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه
 بمثل من شعير فما ضفت سلع لأن المذبح يصاح قال الحافظ ابن حجر لم اتفق على تعيين اسم التي أولم عليها أمر أي أنهم يجادل
 أن تفسر بام سلة معلقة عند ابن سعد عن شيخه الواقدي المذكور فيه أنه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أدخلها بيت زينب
 خزيمة فادخلها فباعتها من شعير فاختارها فطحنه ثم عمدته في البرمة واخذت شيئا من أهله فادتمته عليه فكان ذلك طهر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث انس الروي من طريق شريك عن حميد عنه أنه صلى الله عليه وسلم لم أولم على أم سلمة
 بقر وممن سويق فهو من شريك لأنه كان سفي الحفظ من الراوي عنه وهو حبل بن القتي فان سلمة والبراز صفاة
 وأما المخطوط من حديث حميد عن انس أن ذلك في قصة صفيية أخرجه النسائي وهذا الحديث مرسل لأن صفيية ليست
 أو صحابية لكن ما لم تحضر القصة لأنها كانت مملكة طفلة أولم وتزوج المرواثة كان بالمدينة وقد روى حديثها هذا أبو داود
 وصح من اسم السليل أبي يحيى بن اليان عن الثوري فقال فيه عن صفيية عن عائشة والذين لم يذكرها عائشة أكثر من مرة واحفظوا
 بحديث الثوري عن انس الذي يظهر على قواعد الحديث أن من المزيدي متصل الأسانيد وقد غلط من رواه عن منصور بن صفيية
 عن صفيية بنت يحيى التي لم يلقها باب حق إجابة الوليمة أي وجوب الإجابة إلى طعام العرس والدعوة إلى
 الدال على المشهور وهي أنهم من الوليمة لأن الوليمة خاصة بالعرس كما قلنا من عبد البر عن أهل اللغة ونقل عن الخليل وشريك
 الجوهري وابن الأثير وعلى هذا فيكون قوله والدعوة من عطف العام على الخاص وباب ذكر من أولم سبعة أيام
 كما رواه ابن أبي شيبة من طريق حفصة بنت سيرين قالت لما تزوج أبي عاصم العنابة سبعة أيام الحديث وأخرجه البيهقي أيضا
 من وجه آخر وهو كذا أي نحو السبعة قيل يشترى رواية عبد الرزاق حديث حفصة المذكور أنه في عندنا ثمانية أيام بدل قوله
 في السابقة سبعة ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم الوليمة وقتا معينا يختص به الإيجاب أو الإختصاص لا يوم
 ولا ليومين نعم أخرجه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد الله بن عثمان الشافعي عن رجل من ثقيف كان يقضي عليه أن لم يكن
 اسمه فخير بن عثمان فلا يرى ماسمة يقول قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليمة أول يوم من والثاني معرفت والثالثة
 بيا وسبعة لكن قال البخاري في تاريخه لا يصح لمير صفة قال قال ابن عمر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أن دعوى أحدكم إلى الوليمة
 فليقبل ولو لم يضر ثلاثة أيام وغيرها انتهى والحديث زهير بن عثمان شواهد منها عند ابن ماجه من حديث أبي هريرة مثله وفيه
 عند مالك بن حسين موهين جدا وأما حديث أخرجه فيكون صحيحا على أن الحديث أصلا وقد عمل بهذا ذلك المحملي
 والنسائية فقالوا لخصت النبي مكر أول ويتخبط الثاني وذكره في بابها وبه قال حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف الشافعي قال
 أخبرنا مالك بن أنس عن نافع بن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
 قال إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها قال في الخبر أي فليأت مكانها والتقدير إذا دعى إلى مكان الوليمة فليأتها

والتشبيه احد ابواب البلاغة وابداع افان من هذه الصناعة وهو موضع الجلالة والكثف والمبالغة في البيان العبارة
عن النحى بالبحر والمقصور بالحسوس والخيبر بالخيبر والشيء بما هو اعظم منه واحسن واخر واودون وعن التقليل الوجع
بالمالوف للمعجى وكل هذا تأكيد في البيان والمبالغة في الايضاح فانظر الى قول امرأة زوجهي بحبل لا يوصل الى شيء منا
عنده والى كلام هذه المرأة فقد تليت بحبل زوجها وانه لا يوصل الى ما عنده مع شراسة خلقه وكبر نفسه بل هو بحبل
الغث فشبهت وعنى خلقه بوعورة الحبل بعد خبره بعد التحمل على لسانه والزهد في امره منتهى عقده وتعد به بأرشد لمحو
الحبل الغث فاعطت التشبيه حقه ووقته وقسطه وهذا من تشبيه الحبل بالحق والثوب بالحسوس والخيبر بالخيبر ثم انظر ايضا
حسن نظم كلامها ونظائره واحذره حقه من اللولفة والمناسبة في الالفاظ التي هي رأس الفصاحة وتمام البلاغة وانما
وارزت الفاظها وما تلتك كما انها قد ردت فقرها وحسنت ايجامها فوارزت في الفقرة الاولى بحمد رأس في الشائنة جل
بحل بعث بعث ونحوه بوعر فارغت كل فقرة في فقرة لاختصارها ونسجها على منوال صاحبها ثم في كلامها ايضا نوع آخر
من البدع وهو الموازنة ويسمى التريع والتقصير والتجميع وهو ان يعين الفقر او بيت الشعر على ما يعين الفقر او بيت
الشعر الا غير فقر السبع وقوافي الشعر الازمة فيتوثر بها القول ويعمل بها انظر اللفظ كما تلت هذه المرأة بحبل في وسط الفقر
الاول بحبل في وسط الفقر الاخرى تفصلت بذلك الكلام على خبر من المقابلة انشد السبعين اللتين هما غث وبعث فجاء
لكل فقرة بجملتان متقابلتان مما تلت ان ثم في كلامها ايضا نوع من البدع يسمى المطابقة وهو مقابلة الشيء بغيره فعالمات
الوخر السهل والغث السمين في الفقرتين الاخيرتين وهو ما يحسن الكلام ويرون تماثله في طيه ايضا نوع من التجانس
وهو تجانس جمل بحبل وهو ان لم يجانسه في كل حرفه فقد جانسه في اكثرها ثم في كلامها ايضا نوع من البدع وهو حسن
التفسير وغيره انما التفسير والبدع على اللفظ على المعنى والمعنى على العنى في المقابلة والترتيب وذلك في قوله لا تميل في رقتي
ولا ممين في رقتي فانما نسبت ما ذكره وبينت حقيقة ما تبهمت فتمت كل قسم على حاله وفصل كل فصل من مثله وجاءت الفقرتين
مفسرتين وقابلت لاسهل في رقتي بقولها ولا ممين في رقتي وهذا يسمى للمقابل عند اصل التقدير وقع في رواية النساءى بتقديم لاسهل
لوعلى الخور واخبر سهل لفظه على الجمل المخور فيكون اول تفسير لاول قسم هو قوله الخور حبل والثاني فحلت اللفظ
على اللفظ ثم ردت المقدم على المقدم والمخير على المخير مقابلت معاني كلتا فقرتيه وترتيب الفاظها ثم في كلامها ايضا نوع من البدع
وهو التزام ما لا يلزم في معجمها وهو قوله افترقي وشيتي فانترمت القاف والتاء في كل جمع قبل القافية وقافية جميعها الياء المقصورة
وهذا نوع من زيادة في تحسين الكلام ومثاله وانظر في جملة تشابيه وتماثله في البدع من البدع يسمى الالفاظ
ان يتم كلام الشاعر قبل البيت او التاء قبل السبع ان كان كلاما سجعيا وقبل الفصل والقطع ان لم يكن كذلك فاني سكت لانه لم
قافية البيت السبع او مقابلة الفصل والقطع فبمعنى زائد اولها واقصرت على تشبيه زوجها بالخمر حبل على اسحل واكتفت
بعد مثاله ومشقة الوصول اليه والزهد فيه وغرضها انهما اذا ردت سجعها غث وعمر معينين بينين وبالف في القول فاولات
يزيد فيها التماهي في قافية الوصف انتهى كلام القاضى انما الظل انابه لما فيه من فوائد الفوائد فاما قوله في التبع يريد انبه مع قلة
خبره متكر على تشبيهه بجميع الى منع الزهد سؤلها في عقبة وللصالح بانة لا دلالة في لفظها على انه متكر على التشبيه سجع
على قومه انتهى ولعل هذا اخذه الزركشي من قول الخطابي ان تشبيهه به بالحبل الوعر إشارة الى سوء خلقه انه يترفع
وتبكره ويصير نفسه ارجع الى قلة الخبر المتكره قالت المرأة الثانية واسمها عمر بنت عمرو التيمي تزدحم زوجها
زوجي لا ابش بالوحدة للفقمة اى لا اظفر ولا شبع خبره لطوله وفي رواية ذكرها القاضى عياض لا تشبه ان
بدل الوحدة اى لا اظفر وحده الذي لا خفيه لان التشبه بالنون اكثر ما يستعمل في الشر وعند الطبراني لا تشبه النون
من النية اني اخاف ان لا ادركه بالذال البنية والتفسير يعود على قولها خبره عند البرسكت او اخاف ان لا ادرك
خبره شيئا لانه لطوله وكثرة لم استطع استبداءه فاكتفت بالاشارة خشية ان تطول العبارة وقيل يعود الغصير الى زوجها

فكانها خديت اذا ذكرت ما نيه ان يبلغه فيفارقها ولا زائدة ان فارقته لا يقدر على تركه لعلاقتها به واو لا دامته فالتفت
بالاشارة الى ان له معاييب وقابها التزمت من الصديق وسكتت عن تفسيرها للمعنى الذي اعتدلت به ان اذكره اذكر
بالجزم جواب ان شجرة وسجرجة نعم العين والوحدة فتح الجيم قال في القاموس وذكر سجرجة وسجرجة اي عيوبه وامره كله وقال ابو
القاسم بن سلام ثم بالسبكي استعمل في كنيته المرء وشقيقه عن غيره وقال الخناني ارادت عيوبها الطاهرة واسرارها الكامنة
قال ولعله كان مستورا لم يردى الباطن قال في ابن ابي طالب اشكوا الى الله عجزى وسجرجة اي عيوبى ولخزاني واصل العبر
الشي شيع في الجسد السبعة والنجرة نحوها وويل العجزى الظهور والخفى البطن قالت للمرأة الثالثة وهو جرحى نعم الحاء المهملة
وتشديد الواو ممتدور انبت كعب اليما في ترم زوجها زوى العشنق فتح العين المهملة والشين للجهة والنون المشددة
بعد ما فان الطويل الذموم السبي الخلق وقيل فتمته بالطول لان الطول في الغالب دليل السفة لبعده عن الغنى ان
الطوق بكر الطاء اي ان اذكر عيوبه فيبلغه اطلق نعم المنة ونعم الطاء واللام المشددة مخج ومجرب الشرط ولا سبكت
عنها اعلق بوزن اطلق السابقة اي تتركى معلقة ولا يما فانقرع لغيره لاذات بعل فاستعبه وقال في الفصح الذي يقترن
ارادت وصفت سوء حالها عندة فاشارت الى سوء مقلته وعدم احتمالها لكلهما ان شكت له حالها وانما تعلم انما متى ذكرت له
شيئا من ذلك بادد الى طلاقها وحي لا تحب تقليقه لواجبها فيه ثم جهرت عن الجملة الثانية اشارة الى انها سبكت صارية
على تلك الحال كانت عنده لمعلقة وقال القاضى عياض ووضحت بقولها على احد السنان المذيق مرادها بقول لها قبل ان شكت
اعلى وان انطق اي انها ان احادت عن السنان سقطت فهلكت وان استمرت عليه اهلكها قالت المرأة الرابعة لهما
مهره يفتح اللهم وسكون الهاء فتح الدال الهيمية الاولى بنت ابي هريرة بالراء الضميمة وبعد الواو ميم فتح زوى كليل
نصامة بكسر النون والهمزة اسم لكل ما تزل عن نجس بلاذ انجأز وهو من التهم بفتح اللام والهمزة وهو كود البحر وقال في القاموس
وتهمامة بالكسرة شرفها الله تعالى يريد انه ليس فيه اذى بل راحة والزيادة عيش كليل تهامة لذيد معتدل لا حرم فط
ولا فريض الغاف ولا بد وهو لفظ روية النساءى ولاسهان رفع مع التنوين كما في الفرع وفي رواية الفهم بن عبد الحميد الدار
ولا خاها وواضحة مقوتحين وبعد الكاف ميم يقال مرغى خيم اذا كانت الماشية لا تبغ عليه ولا تخافه ولا ساجمه
اي كماله في كلالة من الصلحبة والكليان مبنيان على الفتح في القاموس ويحجى الزرع كقراءة ابي عمرو وابن كثير فلا وث ولا فسوق
بالرفع والتنوين ضمها على ان لا يبلغها وما بعد ما رفع بالانداء وسوق الامتداء بالنكبة سبق النقي عليها واما الثالث والرابع
على ان اللاتينية والمعنى لاخاف له عائلة لكم اخلاقه ولا ساجمى ولا يستقل في فعل محبى وليس يسئى الخلق فاسم من شدة
فان الذين في العيس عنده كذاه اهل تهامة بليهم المعتدل وقال ابن الانبارى ارادت بقولها ومخالفة ان اهل تهامة
لا يخافون تخضم لجها لى او ارادت وصفت زوجها بانه حامى الزمارافع لداره وجاراه ولا خافة عنده من يأوى اليه
وصفته بالحمى وقال غيره قد ضربوا الشرا بليل تهامة والطيب لا يهاب لاد حارة وطالب الزمان وليس فيها رايح باردة فاذا كان
رجح المحرسان في طيب الليل لاهلها بالنسبة لما كانوا فيهم من اذى جرهار قالت المرأة الخامسة ولها ما اكشبه بالحق
السائكة والنجرة زوجا روى ان دخل البيت فوجد نجر الفاء وكسر الهاء فعل الفتح يقال فخذ الرجل المشبه
الفخذ كثره نومته تريد انه ينام ويفعل جميعا البيت الذي يكون فيه امرأته وقيل تريد وش على وثوب الفخذ كما في تريد انه
يبادر الى جاعها من جبه لها بحيث انه لا يصبر عنها اذا رآها قال الجمال الدري قالوا انوم من فخذ واوش من فخذ قال
ومن خلفه الغضب وذلك انه اذا وثب على فريشة لا يتفص حتى ينالها وقال القاضى عياض جملة الاكثر على الاشتقاق من خلق
الفخذ ما من جهة فقه وثوبه واما من كثرة نومته قال ويحتمل ان يكون من جهة كسبه لانهم قالوا اكس من فخذ
واصله ان الفخذ هو المنة فتجمع على فخذها حتى يتصيد عليها كل يوم حتى يشبعها فكانها قالت اذا دخل معك بالكس لاهله
كما يحبى الفخذ من يلوذ به من الفخذ المنة فلما كان في وصفها بالفه ما قد يحتمل الزم من جهة كثرة النوم فغضب

فانما هي من اجزاء الخرج في حجة لا اكر لو ان حب بالاك اوقلت من غير منه وزاد من الشك في رواية او يحكى بموصلة فيهم مشددة متضمن
 في الخبر وكاف مكنى اي طعنك في جرحك ففتحه او المخرج من الشك او جمع كمال الشيخ والفعل لك وفي رواية الزيدان مشد
 لغيره سبك وان ما رآه هناك ولا يجمع كلاك فوصفته كما قال القاضي عياض الحق والشافعي في سوا العشرة جمع الفاعل بان يغير
 بغيره عن قضاء وطهر ما مع كاذ في اذا حذرت سبعا واذا ما رآه شيئا او اذا الغضينة كسر عن مومن اعضائها او شق جلدها او جمع كل ذلك
 لغيره من الغضب والجرح كسر العضو وموجع الكلام وفي هذا القول من الديدع للعاقبة ولا تترام في قولها انك فلك يجر جمع كلاك
 فيمرد وفي قسم وديدع الوجي ولا مشاركة بقولها اكل واغله وادوم لطيف الوجي ولا مشاركة وهي جملة نبات بوحارة الفاعلها واغترت بلحا
 بغيره انشادها لمن معان كثيرة قالت للمرأة الثامنة وهي ياسر بنت اوس بن عبد مكرم زوجه اروجي المسن من الرب
 بغيره وصفته بانها نائم بحسبة كغومة وبر لا رب او كنت بذلك عن حسن خلقه ولان جانبها والشيخ منه زجر زرب اعطى
 لغيره العرق لظافة واستعمله الطبيب الزرب بزي مفتوحة فامر كثر من مفتوحة فوجهه قال في قسم من طبيب بشير طبيب الرحمة والاعتراف
 بغيره ويحتمل ان تكون كنت بذلك عريضة الشاة عليه مجمل ما شرته وقال القاضي عياض هذا من التشبيه بغير اداة وفيه حسن التشبيه
 لغيره والمقابلة بقولها السمس زرب ولا تترام في قولها ارب زرب فاعلم ان الترتيب الراء والنون وزاد الزيد بربكار والشافعي في رواية
 بغيره عقبة وانا اعلم به والناس يغلب فوصفته مع جميل العشرة لهما او الصبر عليها بالشفاعة وهذا كالحكاية صاحب تحفة النفوس
 لغيره ان تصحصة من صوحان قال يوم العاوية كيف نسبك الى العقل قد غلبك نصف انسان يريد ادم انه فاختة ثبت قوله فقال
 لغيره ان من فليكن الكرم وبنا من الشام وقال عياض قولها والناس يغلب فيه نوع من البدع يعيى التقيم لهما لواقضرت على قولها او
 لغيره انا اغلبه لعن انا نجبان ضعيف فلما قلت والناس يغلب ل على ان غلبها اياها انما مومن كرم بمجاءة فتمت بهذه الكلمة والبالغة
 بغيره في حسن اوصافه قالت للمرأة التاسعة ولهم قمح زوجه اروجي شمع العمد بكرة العين المهمة وهو المعنى الذي يدين
 لغيره به البيت تعني ان البيت الذي يسكنه رفيع العاد ليدرا الضيفان واحباب الحواجر فيقصد كك كانت بيت الاجل يدعي لهما ونظر لهما
 لغيره في الارواح المرتفعة ليقصد هم الطاكرون والاكابون او هو مجاز عن زيادة شرفه وعلق ذكره طويل الجهاد بكسر النون بعدهما جدير
 لغيره فالت فداي مهمة قال في القاموس كتاب جائل السيف اي طويل القامة وفي ضمن كلامه انه صاحب سيف فاشارت الى شجاعة
 لغيره عظيم الرماح لان ناره لا تطفأ التمسك الضيفان اليها فبغير رماحها كثر الذل او كنت به عن كونه مضيا لان كثرة الرماح
 لغيره مستلزمة لكثرة الضيفان المستلزمة لكثرة الاضياف وهذا الكناية عندهم من الكنايات البعيدة لان الانتقال فيها من الكناية الى المطلق
 بغيره بواسطة فانه ينتقل من كثرة الرماح الى كثرة الحراق المحب تحب العدو ومن كثرة الحراق الى كثرة الطباخ ومنها الى كثرة الاكل
 لغيره الكثرة الضيفان ومنها فاند جليلية في الفرق بين الكناية والجاز قال الشيخ تقي الدين السبكي ممن خطه نقلت من الفرق المشهورة
 لغيره بينهما ان الحقيقة لا يصح ارادتها مع الجواز تصح ارادتها مع الكناية واقول هذا صحيح ولا يحصل شفاء لان الكنايات انريد بها معناه
 لغيره كانت حقيقة وان اريد بها المعنى عند كانت مجازا وايضا فان هذا التماثل في عند من لا يحل الجمع بين الحقيقة والجواز اما من يحسنه
 لغيره فلا يتم ارادة الحقيقة مع عدم ارادة الجواز والحوايل الكناية مثل قولها كثيرا الرماح وله ثلاثة احوال بل احدها ان يراد حقيقة
 لغيره فاعلم من غير ان يقصد معنى الكرم فله حقيقة كالكناية ولا مجاز بان يريد الاكثر من جعل عنده ما اكثر حاصل عنه ولا كان مجازا
 لغيره الثاني ان يقصد بقوله كثير الرماح استعماله في معنى كرم ونقله اليه على وجه الاستمارة لما بينهما من الدلالة وهذا مجاز لا يند
 لغيره استعمال اللفظ في غير موضوعه الثالث ان يقصد استعماله في معناه الحقيقي ليقصد معنى الكرم للزومة غالبا وهذا هو الكناية فاعلم
 لغيره الحقيقي مراد المعنى الجازي مراد بالدلالة عليه بالمعنى الحقيقي فعلى هذا ينبغي حمل قولها انه يجمع الكناية مع الحقيقة بخلاف الجواز
 لغيره ولا فرق بين ان يقول مجازا يجمع بين الحقيقة والجواز ولا يجمع بين الحقيقة والجواز ان يريد بها بكلمة واحدة يستعملها فيهما
 لغيره والكناية ليست بملهاينها ولما استعمالها في احدهما للدلالة على الآخر التعريض قريب من الكناية ليشتركان في ارادة الحقيقة وفي
 لغيره قصد افادة معنى آخر ويضيقان في ان المفاد بالكناية على وجه التزم غالبا والدلالة عليه قوية وفي التعريض بخلافه والله اعلم انتهى

قريب البيت من الناس من مجلس القوم فاذا اشتقوا على امر اعتدوا على رايه وامثلوا امره لشر في قومه او من
 يقرب البيت لطالب القري والجله فقد وصفته بالسادة والكرم وحسن الخلق وطيب المعاشرة والنزاهة واليادى على اهل الكرم
 الشورى الرواية عند هذا رايه يتم التبع وفي قولها من البديع للناسبة والاستدارة والافتقار والتبع فناسبتا القام
 وتلك كمالا في قوله ارفع العباد حويل النجا وكل نقطة على من صاحبها وفي قوله ارفع والتبع في طويل النجاد فان طول النجاد
 من ترفع الطول ولونه وعظيم الرأى من ترفع الكرم وعادفة وكذلك قريب البيت من الناس من التبع البديع ايضا اذا العادفة
 انه لا يزل قريب النجادى لا لا تنسب الضيفان فكان رعا الكرمه وجوده وقولها طويل النجاد البليغ واكمل من قولها طول النجاد
 عنه بما هو من توابعه بقوله طويل النجاد البليغ في قوله وكانها واظهرت قوله لمسامح صورة ليراهما مع ما في هذه الميعة من
 ملاذرة العظماء كمالها اذا ارادت تحقيق قوله المحمى لطال كلامها وحث هذه الانفاط الوجيزة حمل كثيرة اعربت هذا كبر
 الناطقة عن هذا رايه في البلاغة من قولها قوله فوجي كرم كثير الضيفان او كرم الناس فان واحدا من هذه الاوصاف
 على كثرة الغناها وبالعنة او ما فيها لا يتجنى مني واحدا من قولها عظيم الرأى اذ قال القاضي عياض اذا حلت كلام هذه واملت
 الضيفان فانين البلاغة جامعة وبليغ البيان وسفر لا يحاز والتمهيد قارعة اتقى قالت للمرأة العاشق واسمها الكشيعة
 الحامسة بنت الاقرار والراء والقاف تمدح زوجها ارجي مالك مالك استهامة للتعجب والتعظيم الى اى شئ هو مالك
 ما اعظمه واكرمه مالك خير من ذلك تكبر الكرم في زيادة في الاغظام وترفع الكرامة ونفسه لبعض الايمان وانه خير
 مما اشير اليه من ثناء وطيب ذكر له اى زوجي ابل كثيرات اللباس اذ يفتح للجمع مبداه وهو موضع البر والى اى كثيرة
 كذلك الكثير لما شئت انجب ثم تتركه فتنه ما كان ذلك قليلا المسامح الاستدارة للضيفان بها ايدوجه منها الى الرشد
 لا تتركه لخصاها فتنانه فان فاجا خفيت وجد عنده ما يقربه به من محو ما والباها واذا استمع من لابل صوت
 الرهر عند ضربه به فجا بالضيفان عندئذ ومع عليه ايقن انهن هو الكى لم يرقن بقعر من الضيفان لما كثر به
 بذلك والره تكبر الهم وسكون الزاى وعشر الهاديه ما اراد الله من كرات بلانها الحاصل ان اجعت فى وصفه الله بالثروة والكرم
 وكثرة القري والاستمداد له قالت للمرأة الحادية عشق وموام نزع بتكامل من ساعدة اليمنية واسمها في الحكمة ابريد
 حكمة تمدح زوجها ارجي ابوزرع فما بالقاء وبه في زرع ابوزرع اخبرت الايامه ثم فعلت شأنه بقوله فما بالور
 اى انه لشي عظيم بقوله ثم كحاوة ما حاة وزاد الطرائق صاحبها ورزق ان اس حمرة مفتوحة ففان خضفة فالت فتنه
 اى حزن من حلى ضم احاد لهما لكرم واللام وتشديد الحقيقة اى ملا اذنى تشنه اذن من اقرطوش من خدمه ولو اصر
 تدل اذنك وانم طلب من كثرته وثقله وفي رواية ابن السكياتى رفته بانه تشنه اى يد بها لانها كالفرد من الحسد
 اذنى ومعنى وما لرجن كجودى تشديد الحقيقة تشنه عند قل فى القاص من الفخ والضم والكرم وكلفت اذن
 وعقوب ابلن المرق الى الكرم وما اذا عمن الجسد كله وذكرها العصفين شجع وكلاهما على الباقى فكانها قالت اسمنى وما لى
 شجها وكفى مودة رجم خضفة وفي العينية مشددة وجاه مسملة منقحات ثم فون مكسوة عظمى شجعت بفتاى ثم سكوت
 الفقية الى تشديد الحقيقة نفسى ففتت عندك فخر ففتت او وسع على ذرفى وعند السامى كجفتى شجعت الى تشنه اذن
 اى فخر ففتت وجدنى فى اهل غنمة بضم الغين العجبة وفهم النون تصغيرهم وانث على ارادة الجماعة تقول ان اهلى كانوا
 ذوى غنم وليسوا لهابل ولا خيل لبشق بمودة ومجبة مكسوة عند الحديث من مودة عند غير اسم موضع او هو الكسر وشنه
 من ضيق العيش راجحه او بشق جيل اى ما حته كانوا يسكنون لغاتهم وقلة غنمهم وبالفخ شق فى الجبل كالنار فيه شجعت
 فى اهل صهيل صوت خيل واهل اطيح صوت ابل من ثقل اهله او زاد النباشى وجامل ورجم جمل او اسم واهل
 لما لا الجبال لقوله لابن راءمرو اهل حائس يدوس الزرع فى بيده ليجزى الحبح من السبل ومنق فخر النون فى الفرع
 وتشديد القاف من نقى الطعام تقيقه اى يزيل ما يحيط به من قشر شجر وروى يكر النون قال ابو عبيد الكرمه فان

به فهو من الشيق وهو أصوات اللوحى والأصنام فتكون وصفتها كذرة الأموال وأنه تعالى من شدة العيش مجده إلى الشرق
 والسعة من الجبل والابل والزرع فعند أي عند زوجه أقول في رواية الزبير أنكم **ولا** أفصح ضم الميم في فتح القاف وللجدة والدة
 بعد ما حاصه من سبيل الفعول فلا يقول لي قبحك الله أي قبحي قولي لكثرة أكلها له في محبة له رفقة سكنى عند وراق **فأصبح**
 بمنزلة وفوقه ومعملة وموصلة مشددة مفتوحة ثم جاء بمعلة أي أنام وهو من أول النهار فلا وفظ لأن من كيفية مؤنة يتبع مؤنة
 الهلي واشرب الماء واللبان أو غيرهما **فأصبح** بمرة فتوقية ففان ففون مشددة كافي وفتوحات ففامهلة أي اشرب كثير حتى
 لأجد سائفا أو الفل من مشربي ولا يقطع على حتى يتم شغوق منه وفي رواية العتيم أو أكل ففتح أي أطمع غير يقال نحوه نحوه إذا أعطاه
 وانت بالالفاظ كلها بوزن الفعل القينة ذكر ذلك وما رواه مرة بعد أخرى ومطالبة نفسها أو غير ما يذكر وقول أبي عبيدة
 كذا ما قالت فأصبح إلى العرة لما وعدها أي فاذ لك فخرت بالرى من الماء تعقب بأن السيان ليس فيه ذكر الماء فهو محتمل له وفيه
 من الاشتباه قيل إن لم تثبت رواية العتيم وأكل فأصبح ففي انقضاء ما على ذكر الشرب إشارة إلى أن المراد به اللبن لأنه هو الذي يقيم مقام
 الطعام والشرب ولغير أبي ذر فأصبح بالميم بدل النون كما ذكره الصنف بعد عن بعضهم وقال أنها أصح فنقول القاضي عياض إنه أصح
 الألبان ورواه الألف في غيرهما بالميم لا يخفى ما فيه قال أبو عبيدة أصبح بالميم أي أروى حتى لا يشرب صاحبه من الناقة والقاع وهو الذي ترد الحوض
 فلا تشرب من رقع رأسها أي أو ما بقي أقم إلى زرع زوجه فما إلى زرع ما استفهامية التعجب للتعظيم حكوهما باسم العين
 المهيمنة والكاف والميم أي عداها أو عزمها التي تجمع فيها استعظامها أو عطفا الذي جعل فيه ذخيرة ذكر في القاموس غير **ردح**
 بفتح الراء والدال المهيمنة بعد ألف حاصلة من زرع أي حكوهما كلها رداح ثقيلة فوضعا بالنقل لكثرة ما فيها من المتاع
 والذباب قال في النهاية أي ثقيلة الكفل ويصح أن يكون رداح خبر حكوهما فيجمع الجمع أو خبر المبتدأ الخذف أي كلها رداح كما قرئ على
 أن رداح واحد جمعه رداح بضمين و قد سمع الخمر الجمع بالواحد مثل ادع دلاض محتمل أن يكون خذ من غير أن يكون محملا والوجه
 مضاعف أي حكوهما ذات رداح وبيتها ففاسح بفتح فسحة فين معلة مخففة فأنف ففامهلة مرفوع واسع كبير والحاصل أنها
 وصفت والدة زوجها بكثرة الأكلات والأثاث والقماش واسعة المال كبيرة المنزل لثرائها أي ذريتها وأنه لم يطن في السن إلا ذلك
 هو الغالب من يكون له والدة ابن زوجه أبي زرع ولم يسم ففما إلى زرع ابن مصححة كسمل شطبها بفتح الميم ويز
 المهيمنة وتشديد الهمزة مصدرية بمعنى السلول الشطبة بفتح الشين العجمة السعة الخضر انيق منها فقبان راق ينسج منها الحري صغر
 الذكيان في الضرع كسلول الشطبة ولم منه كونه مصغرا أو أرا دات سيفا من منغدة والعرب تشديد الهمزة بالسيف كسمل
 جانبها ومجانبها أو الجمال وروفته وكما لا أنه أولكم أو كثرته في استوائها واعتدائها ويشعبه ذراعا جفرا بفتح الجيم وسكو
 الفاء بعد هاء الألف من ولد الخمر ابن أربعة أشهر ففصل عن أمه وأخذه في الرعي ويقال لولد الضأن أيضا إذا كان ثنيا أو القاموس
 الحفر من أولاد النساء ما عظم واستكش أو بلغ أربعة أشهر فنادى بالجنادى ورويه ففة المعرة وميم معلة النثرة ففعلها
 ورويه من كذا واليفة بكسر اللام وسكوت الختمية بعدها فاف ما يجتمع في الضرع بين الحلبتين واليعتر بفتح التحتية وسكون العين المهيمنة
 بعدها رادعا فاف وميم السنين المهيمنة بفتح السين وروفته والوفى بالوفى مفتوحة مفتوحة الساكنة الهمزة الطيبة وقيل اللينة المثل الحامل أيها
 بهيف القد وأنه ليس بطين ولا جاف وأنه قليل الأكل والشرب ما لزم لالة الحرب يتخال في موضع القتال ذلك مما تباح
 به العرب بذت زوجه إلى زرع فما بذت إلى زرع في سلم وما بالواويل الفاء ولم تسم الفت المذكورة طوع أيها
 وطوع أيها فالأخر عن أمه ما رصفته بأمرها زاد الزبير وزيق أهلها وسألتها أي يقولون بها ومن كسائها لا مبتلاد
 جميعها ومنها وغيط جازتها أي خمرتها تاترى من جمالها وأدها وبعثها وقول الزكي كثيرة في هذه الألفاظ دليل السبوية أجاز
 حرر رجل حسن بوجهه خلافا للمبرد والزجاج أي حيث أنكرا الجانة مثل ذلك لأنه من إضافة الشيء إلى مثله تعقبه الهمزة الدالة
 فقال الأطنان سبوية يرضى به الاستبلال وذلك لأن كلام طوع ومن وغيط ليس صفة مشبهة ولا اسم فاعل ولا مفعول
 من فعل لازم حتى يحرق محرق المعرفة المشبهة وإنما كل منها مصدر للفعل متعد فطوع أيها بمعنى طاعة أي طاعة متفاد

ومن كان في أي ماله ثمة كما أعطى جارية أي غائبة جارية وبقوا مثل هذا في اسم الفاعل من الفعل المتعدي جازر بالجمع والوعد
 فيه المدة ولا الزواج وكثيره وأما الجدة فليس هناك من عمل التزاح في شيء حتى وعند مسلم من رواية سعيد بن مسروق وحضر جارية أبيه
 أحماد الجدة وسكون الفاعل أي دهمته وأوقاها وأطرقني وحين جازرها فبقوا الجدة وسكون الفاعلة بعد ما نون اسم
 ملاكها وزاد من السلب قبالة مضمة الحشا لاجل اللة الشراح عكسا فعملا بجلاء وجها وجاء وقوا مؤنفة منقولة قبالة الخلف
 وقد زيد المودة أي ضامرة البطل المضمة الحشا من ضامرة وجالته الشراح بالجمع والشراح بكسر الواو أي يدروا وشاعها الغنى
 بطنها والشراح قال في القاموس بالضم والكسر سكان من تولوا وجوههم منقولا من الخلف بينهما معطوف لحد فاعل الآخر أروم عربون
 موصع بالجوهر شدة المرأة بين غائبة والخبر أومحى غنى الشراح ههنا عكسا بقوله الجدة وسكون الكاف وبالنون والمداي اشكن
 وهي طياب بطنها فاعل أومحى الغنى وسكون العين الجدة وبالمداي تنسكة كعضاء وبجاء فتح النون وسكون الجيم والمدوسعة العيز
 وبجاء من الدج الجيم شدة سواد العين شدة قياها وزجاء بالزاي والجيم الشدة من الزج وهو نقول الحالج مع طول في الطول
 ولمتددة وقيل بالراء المد الزا كبرية الكل تج من غطاة وقيل أومحى الفاعل سكون النون ولدت من الفتح طول في ألف ورة
 الأروية مع حذف وسطه ومؤنفة النون للشدة والقاف من الشيء لا يبين الفتح منقولة بوزن أي مذبذبة بالعيش الناعم
 وكما كمال الخيال وصف حسان جارية زوجي أبي زرع لم تسم لها جارية إلى زرع لا تبت بضم الموحدة وتنبه
 للشدة لا تفتي حاشيتا كبشيتا مصدر من بشت بوزن فعل لا تشدد بالياء الفاعل أي بلكمة ولا تفتت بضم الفوقية فم التفت
 وكسر القاف للشدة بعد ما تشد أي لا تخرج أو لا تفسد أو لا تنزع بالتحاة أو لا تذهب بالسرقة ميرتسا بكسر الميم وسكون الحية
 بعد ما راد إلى نون أنفتشتا مصدر موهبة بالامانة ولا تماريتا تعشيشا بالعين الجدة والشين الثمين بينهما تحية
 أي لا تزلوا الكساسة والتامة والبيت مفرقة كسر الطائر بل في معطوف البيت بمفرقة تنظيها والقاف كاساسة وأيدا ما منه وقيل لا تفتت
 في طعنا تفتت في زوايا البيت يقل زيد عفا فوجها وعدم فسقها وزاد العيتم من عكس تفتت أو نزع فضايفت أي نزع في شيء
 وزرع في طيحاته إلى نزع ضاحكة إلى نزع لا تفتت ولا تفتت قد رادوا نصب أخرى فمك بالذول بـ ما مال إلى نزع فاما مال
 إلى نزع على الجيم معكوس على الفاعل محسوس قوله رزع فتح الراء والفوقية أي نعم وسرة والواو أي منهم الطاء الجدة أي الطائون لا تفتت
 السلكة ثم الفوقية للمعنى لا تفتت لا تفتت في ضم الفوقية وتنبه يد الدال الجدة أي لا تزداد ذلك لا تزداد زرع تفتت
 بالقاف وكذا الجدة آخر أي تفتت وتفتت بـ نزع قد الأخرى على الناء والجيم بجمع جمة القوم بساكن في الداء ومعكوس أي زرع
 والفاة ضم العين الجدة وتخفيف الفاء الساكون ومحسوس أي وقوت عليهم قال الشاعر زرع خرج زرع محسوس
 ولا وطأ تفتت الحرة وسكون الواو فتح الطاء الجدة بعد ذلك وصدة زقاق الابن واحدا وطأ وزن فليس جمع على الفاعل
 مع كونه فتح العين نادر والمعرف وطأ في الكثرة وأوطى القلة والى الناحية أي خرج وحال ان زقاق اللب تحض بالحاء الفاء
 المجمعين مينا للفعل أي أخذ زيد اللب ويحتمل أنها أرادت ان خروجه كان غداة وعندما أخرج الكثير من اللب الغرض بفتح الشين
 صرحا وخيضا وفضل عند حتى يفضو ويستخرجوا زيدا ويحتمل أنها أرادت ان الوقت الذي خرج فيه كان زمن الخسعة الزرع وكذا
 خروجه اما السفر وغيره فلم يزد ما يحسن لها حسب روجه فليق امرأة لم اتف على لهما معها ولان لهما لم يسما
 كالقهدين وفي رواية ابن الأبار أي الصقرين وفي رواية الكاذي كالشبلين بلعان من تحت حضرها واسما بفتح
 لأنها كانت ذات كفل عظيم فاد استقلت على ظهرها وأرفع كفلها بها من الأرض حتى يصير تحتها فجوة تجرى فيها أروا تنوحل بضم
 الرواين على الضدين تحت أي ان العادة أن تجر بلب الصبار ورواهم الروان تحت أصابعها ثم قال لعلها ما يجبر من كل من يضل الراء
 وروده على سبيل التفسير الذي ظنه وأدفع في الخبر روجه القاموس فحققت لا صل عدم كاد راجح مطلقه ونكحها الما الذي
 ولدي إذا كانوا يرغبون ان تكون أولادهم من النساء اللواتي في الخلق وفي رواية الحارث بن أبي السامة فاجتبه فطلق
 فنكحت ففقت بعده رجلا لم يسما بفتح السين الجدة وكسر الراء وتنبه ديد القية أي خياد أركب فساشر يا السنين للجنة

فانما يشتري في سيرة عمى فيه باقيا ولا واحد رجا احط باق الخاء المجرى والطاء المصلة للكسرة والخية للشدتين
صفة موصوف ومحدوف والمخاف مع بنواي الجبرين تجلب منه الصاح والراح شيخ الفرة والراء اخر حاء مهيمة من بنو راحته
الايمان الى موضع المبيت بعد الزوال على يتشديد الخية نعم الفتح النون والعين واحد الانعام وكذا ما يقع على ابل ثرا فيفتح النون
وكسر الراء وتشديد الخية كشير الفرة كذا الله وقول الشيخ كغيره وحقه ان يقول ثرية ولكن وجهه ان كل ما ليس بمحقق النشأ
لك فيه وجهان في اظهار علامته الثالث في الفعل باسم الفاعل المبينة او تركها لتقيد في المعايير بان هذا انما هو بالنسبة
الى ظاهر غير الحقيقي الثالث واما بالنسبة الى غير فالثالث قطعا لا في الضرورة مع التاويل ولا في مثل قولوا الشمس طلعت او طأ
لمتغ وعلى تقدير تسليم ذلك فلا يخفى في هذا الحل فقد قال القراء ان الغنم مذكرة مؤنث يقولون هذا غنم وادعوا عطا في
من كل راحة من كل شيء ياتيه من اصناف الاموال التي تاتي به وقت الرواح ورجاى اثنين ولم يقتصر على الغنم من ذلك
بانما هو وضعفه احسانا اليها وقال كل يا اقر زر وصيرى اهلك اي صلبه عوا وسعى عليهم بالبرية وهي الطعام
قالت فلوجعت كل شيء اعطانيه ما بلغ اصغر انية ابى زر والطيران فوجعت كل شيء احبته منه
فجلبته في اصغرها من اوعية ابى زر وما ملأه والظاهر ان البقرة والاقلاد والواو لا يسع ما ذكبت انه اعطاها من اصناف
الغنم والحاصل انها وصفت هذا الثاني بالسود وفيه الاثوة والشماعة والفضول والحيثية في الاحاطة تكون كشدة من النشأ
لاهلها البقرة في اكرامها ومع ذلك لم يقع عند ما وقع ابى زر وان كثرة دون قليل ابى زر مع اسائة ابى زر في اكرامها
تقليقها ولكن جهالة بعض اليها الا زواج لانه اول ازولها فسكنت محبة في قلبها كما قيل المحبة كالحميم الاول ولذكرا اولو
الزوى تزوج امرأته لها زيج طلقها فخرقة ان تعيل نفسها اليه والمحبة بسنة الاسائة قال القاضي عياض في كلامه لم زر من الغنم
والبلادة مالا يزيد عليه فانه مع كثرة فضوله وقلة فضوله فخرارا للكماء وضع السمات بغير القسمات قد قدرت الفاطة
قد لمعانيه وقررت لواعده وشيئة مانيه وجعلت لبعضه في البلادة موضعا وادعاه من البديع بدعا وانما
كلامه التاسعة صاحبة العمد والنجاد الفيتحة الا فاقين البلادة جامعة فالشيء اسلس من كلامها ولا يربط من نظامها وكان
من يحكمها اغرب من طبعها وكانها افقوا مفردة في قلب احد من محدودة على مثال لحدوا واعتبرت كلامه لاوى محدمة مع
صدق تشبيهه وصقالة وجوده فجمع من حسن الكلام انوما وكشف عن محبة البلادة فاعا بل كونه حسان الاشياء متفقات
الطباع غير غيبات الابدع وقالت كشدة رضى الله عنها السائل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك
كالى زر لا م زر اي انا لك فكان لانه يقول تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس هذه اية شى لان كان لانه على انقطاع
ولا على الدوام فليس هذا الكلام ما يقتضى انقطاع هذه الصفة والحاجة الى تنوير زيادة كان وان المعنى انا لك وزاد في قوله الغنم
بن عتكة لالفة والوفى في الفرة والحجارة وزاد الزير لانه طلقها وانما الاطلاق فاستثنى الحالة للمكسمة وهي اوقع من تقليق
الى زر تقليقا لها وطائفة تعقبها ودفعا لهما محرم التشبيه بحجارة احوال ابى زر اذ لم يكن فيه ما ذكره النساء سوى ذلك فله
اجاب عن ذلك جوابا شافيا في فضله وعلما فقلت كما عند النساء في الطريق يا رسول الله بل انت خير من ابى زر وفي رواية الزبير
واحي انت خير من ابى زر لا م زر قال ابو عبد الله البخاري في اليونانية شطط بالحجرة على قال ابو عبد الله قال سعيد بن مسية
بن الحسام انه المصدق في البخاري لانه الضم ومثوب للفاى وقال الكرماني انه في بعض النسخة قال من سى وان تمثيل النشأ
عن سعيد بن مسية عن هشام بن عروة يعني كاسناده لا في زر قال شام ولا تعشش فيم الفقيه وقيل العين المهملة وتشديد الشير
الاولى ببيننا تعشيشا وضبطها في الفرة تعشش العين المهملة قال بعض من الغنم ضد الحاصل في كلامه الجارية بل هو بلادة
للشيعة فيما فيه وقيل كانه عن عنة فيها والمراد انها لا تملك البيت بالكلية من الزنا قال ابو عبد الله البخاري في النشأ وقال
فانحرج بالميم وهذا الاحمر من الرواية بالنشأ وهو موافق لقول في عية النهم اي اروي حتى لا تخشى الشررت اما النشأ فلا اعرف
ولا ارا محققا لا بالميم وهذا النشأ المذكور في اصل رواية البخاري بالنشأ وهذا الحديث قد شرحه في خبر مفرد لسعد بن الربيع

شيخنا المولى قاتل بن قاسم والزيد بن بكار والوعيد القاسم بن سلام في غيب الحديث ابو محمد بن قيسه وابن الانباري لم يسمعوا
 واما القاسم عبد الحليم بن حيان المصري ثم الخزرجي في الغائب ثم القاضي عياض مولاهما واسمها ذكره الحافظ ابو الفضل بن عمر
 رحمه الله وسيد علي الوقي على طريق القوم واصل الاشارة لخرجه مسلم في الغائب والسنائي وخرجه الترمذي في الشانل في قوله
 حدثنا عبد الله بن محمد المستد قال حدثنا هشام مواب بن سفيث الصنعاني قال اخبرنا معمر بن ابي عثمان عن الزهرى
 محمد بن عمر عن عروة بن الزيد عن عائشة رضى الله عنها انها قالت كان الجش الرجل المعروف من السؤن يعلمون
 الجش هو محمد بن حبة في الجدة رضى الله عنه اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا انظر اليهم
 فما زلت انظر اليه حتى كنت انا انصرف فاقلروا فيهم الدال وتكر قد اتجارية الحديثه السن
 اى القوية العهد بالصغر وقد كانت يومئذ من سن عشرة واربعين سمع الله هو وهذا الحديث قد سبق في كتاب العميد
 وشيرة وفيه ما ترجمه من حسن المعاشرة مع الامم بكر الاخلاق باب موعظة الرجل ابنه حال وجهها
 اى لاجله ووجهه قال حدثنا ابو الياس الحكر بن نافع قال اخبرنا شعيب مواب بن ابي حنيفة عن الزهرى محمد بن مسلم
 بن شهاب قال قال اخبرني ابا فراد عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن ابي ثوبان بالمشقة عن عبد الله بن عثمان
 رضى الله عنه انه قال لما ازل جريصا على ان اسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن المرتانين من ازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى وفتحهما ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما اى فقد وجد
 منكما ما يوجب التوبة حتى اخرج ويحجث معه فلما رجعا وكما بعض الطريق وعدل عن الطريق للسوكة اجدالة الى الدراك
 الحاجة وفي سلم الله من الظهوران وعدلت معه باذاعة فيلما فتترجم جاء فسكت على يديه منها فوضعا
 فقلت له يا ابي القاسم من المرتان من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى فيه
 ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما قال لا اعلم بالمرأة في الفرس اسم فلما سمع قوله واما يحيى بن عبد الله بن
 فيه ويحيى بن ابراهيم الكسرى فمضت الياء الساكنة في الساكنة واخبرنا في رواية عن يحيى بن ابي ان عبد الله بن جعفر
 عليك هذا القدر من حرصك على طلب العلم ولو كان انه كره ما سأله وبذلك جرم الزهرى كافي في سلم الله احاشته وخصه
 ثوبا مستقبلا عمر الحديث يسوقه الى اخر القصة التي كانت سبب زوال الآية السؤل عنها قال كنت انا وجارى من
 الانصار اسمها اوس بن خولى وعقبان بن مالك واول موالج لانه مضى عليه عند ابن سعد والثاني سنبطه ابن لثقال
 من المراتب بينهما ما ثبت بالنفس مقدم في بني امية بن زيد شوم من عموال المدينة فريده من زوى المدينة فما لي اسم
 وكانت سنانة لاه من كائنات اب التروى من العول على النبي صلى الله عليه وسلم ليحمله نوبا فينزل جارى الانصار
 يوما واتزل يوما فاذا انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليحمله نوبا فينزل جارى الانصار
 الكائنة عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا انزل جارى فعل مثل ذلك واذا شربة او غزوة وكذا في حشر ليس ونحوه
 تغلب النساء عنكم عليم ولا يجرى علينا فيلما فانه من مكة على الانصار بالمدينة اذا هم قوم تعلمه عنسهم فيكره
 عليهم فطفق فيهم الطاء الهائلة وكسر الفاء ففتح جعل واخذ نسائنا اخذ من ادب نسائنا الانصار في طريقهم
 فجعل يكلمنا ورأيتنا الضحك بالصاد الهائلة الفوقية والحاء الهائلة المكسرة في عن الحرق والستة نخب ليس الهائلة
 المادى صوت على امرأتى زينب بنت مطهر كرم عفت منه فراحتني رادق في القول فانكرت عنها ان تراجعتي قالت
 بكسر الهمزة وفتح الميم تنكر على ان ارجعك فوالله ان ارجع النبي صلى الله عليه وسلم الى ارجعه بكسر الميم وسكون الهمزة
 النون وان احدا من الصحابة في اليوم حتى الليل حسب اليوم على الطريقة فغفل الليل حتى لم يبق في نفسه على انها سقطت في رواية
 وان ابنك التلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نيل وعقبنا قال عرفنا عنك انك قلت انها قد دخلت فعل ذلك من من
 على ما لي اى لستها اجمع جميعا فقلت من العول الى المدينة فدخلت على حفصة ابنتي فقلت لى حفصة اتعاضد ان

سنة عليه وسلم التي تسع وعشرون زاد ابو ذر عن الكشي في ليلة فكان بالقاء ولا يذركان فذاك الشهر تسعا
وعشرين ليلة قال في الخبر ومن اطاعت ان الحكمة في الذكر مع ان مشروعية فخر ليلة ايام ان عذ من كانت تسعة ولا تسع
في نازحة كانت سبعة وشهر اليومان الماروة يكونها كانت امة فقصت عن الحسن ارقا قالت عائشة ثواب الله تعالى
اية الخبير بفتح الخاء البنية ولقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله تعالى يا ايها النبي كل زوجا ان كنت تردن الحجة
للزنا وزينتها الى اخرها فداي اقول المرأة من نسائه في التحريم فاختاره صلى الله عليه وآله وسلم تحريم نسائه كل من يقدر
مثلي في قالت عائشة رضي الله عنهما فخرت لله ورسوله وهذا الحديث سبق في سورة فخره فخره ارقا كتاب المظالم
في باب الغزوة والعلية للشرقة مذكور في المصنف في باب صوم المرأة باذن زوجها صوما تطوعا او الفرض كما
اي متفق عليه وروى قال حدثنا محمد بن مقاتل الروزي قال حدثنا عبد الله بن المبارك الروزي قال اخبرنا ابي
مهران راشد عن حماد بن منبه بنجر الموحدة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال ان الصوم المرأة فلا زواج في ذلك الا من اصاب من المرأة وتبعها اي زوجها فاشهد حاضر لا باذنه ولا في قوله
لاصوم خبره في انشاء مثل قوله تعالى والوالدان برضن الاولاد من فيكون نفيها عن الصوم وان كان بلغها الخبر حينئذ يسقط
استكمال السن فحتمى عدم الجزو وذلك لان المرأة لا اصبية وانما هي زانية وتحريم مول بالانشاء في روايه المستفي في الخبر لا يجوز
زيادة نون التاكيد وفي الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا في انشاءه ومن حق الزوج على زوجته ان لا تصوم تطوعا ولا باذنه
فان غفلت لم يقبل منها وهذا يدل على تحريم الصوم المذكور عليها وموقوف الجهم قال النوف في الجهم عن قول الصحابي كره التحريم
الاول فلو صامت فبها ذنوبها ورواه في الحديث ورواه في الحديث ورواه في الحديث ورواه في الحديث ورواه في الحديث ورواه في الحديث
تبين الخبر بلطف انتهى ووروده بلطف الخبر لا يمنع ذلك بل هو ما لا يحد على تأكد الامر فيه فيكون تأكد الخبر على التحريم وقال
النوف في في شهر مسلم وسبب هذا الخبر ان الزوج حتى الاستمتاع به في كل وقت وحين واجب على الزوج فلا تقوته بالنطق
ولا وجوب على الزاني والقييد بقوله وبها شاهد فيبقى جواز النطق لها اذا كان زوجها سافرا فلو قدم وهي صائمة فلا
افساد وما من غير كراهة قاله في الشهر وجميع بعض المالكية بالحديث لمدهم في ان من افترى في صيام المتوفى عامدا عليه
النساء كانه لو كان للرجل ان يفيد عليها صوما اجمع ما لمحتاج الى اذنه ولو كان مباحا كان اذنه لا معنى له بهذا
بالتنوين اذا باتت المرأة حرة فاش زوجها فيسبب حره عليها وروى قال حدثنا اوكابي درختي بالازاد
فيمن من بشارة الموحدة والبيعة الشدة للعرف عندنا قال حدثنا ابن ابي عمير في فتح الباري كسر الدال الله عليه
ولقد روي عن شعبه بن الجراح عن سليمان بن مهران كاش عن ابي حازم سليمان الاشجعي مولى عروة لا يجوز
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا دعا الرجل امرأته او امرأته استدعى
فراشته لان يحاسنها فابت ان يحسها او استفت عن النبي زاد في به الخلق فبات اي الزوج غضبان عليها لغتها المالك كحي
نصحه لانه لم يسمع من النبي بما اذا وقع ذلك منها لانه لم يسمع من النبي بما اذا وقع ذلك منها لانه لم يسمع من النبي بما اذا وقع ذلك منها
عن ابي حازم والذين في بيده ما من رجل يدع امرأته الى فراشه فبات عليه الا كان الذي في السامسا خطا عليها حتى يرضى عنها او
يناول الميل والشار اذا وقع التقدير عن جهة الله تعالى واغضبه وقرب زوجهما على الخلق حتى يسام بالاذن كرفيه دليل على ان تحلل
الزوج يجب بخط الرب ورضا الزوجين مناه وبالتقييد بما في به من قوله فبات غضبان عليها فيجب وقوم الذين كانوا حينئذ
فيحقق ثبوت مصعبه الاما اذا لم يفتى لاجل به وروى حدثنا الحسن بن عمر عروة بن البردة السامي بالهجرة قال حدثنا شعبه
بن الجراح عن قتادة بن دعلج عن زرارة بن ابي اوفى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
اذا باتت المرأة حرة اي حرة كانه لو فظنك ليه مسلم فاش زوجها فقصم لذلك وفيه غلظة لغتها المالك كحي
اخره من المؤمنين بذلك حتى ترجم عن جبر وروى مما ذكره ابن الجوزي في كتاب النسا من السوفة التي اخبرنا روجها

قالت سوسن في المنكحة التي اذا ارادها تقول الى حاضن ليست يحاضن عنه لئلا ياتي في غريب الحديث فيه انقله عن صاحب
 تحفة العروس لم يوسل الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة بالغير المحرم والسأله لعله يحاضن التي لا تفرز زوجها انما حاضن الغصية
 بكر الوالد التي لا تكون حاضنة للكذب على زوجها وتقول انها حاضن هذا باب بالتون لا تاذن المرأة بغير التون ولا يذر
 لا ما ذن المرأة ان يحرم على التي كبر لا تفتد الشاكين في بيت زوجها الا اذا ذن وبه قال حدثنا ابو الحسن المحكم
 ابن نافع قال حدثنا شعيب هو ابن ابي حمزة قتيبا عن الشعبي قال حدثنا ابو الزناد عن ابي عبد الله وكان عن ابي حمزة عبا عن
 ابي حمزة عن ابي حمزة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل للمرأة
 ان تصوم عرا مثلا او وليا على النخعي وزوجها شاهد الا اذا ذن لان حقه في الاستمتاع بها في كل وقت فان كان زوجها
 بحيث لا يستطيع الجماع او ساء حالها ولا يعمل بها فان تاذن لاحد رجل او امرأتان يدخل في نفسه اذا ذن فلو ملئت رضاه
 جائز قال في الصحيح وفي الحديث حجة على المداكية في الجماع يدخل الاب وتزوجت امرأة نذير اذن زوجها وابوا عن الحديث بالفساد
 صلاة الرحم وان بين المحرمين من موافق ما يوجبها يخرج الى المخرج ويمكن ان يقال صلاة الرحم فان ادب بما يملكه الوصل او الصهر
 فبنت الزوج لا يملكه المرأة لا باذن الزوج وكما علم ان لا تصوم بغيره الا اذا ذن فاذن الزوج في دخول البيت كذلك انما في النفقة
 من نفقة من ماله قدر ما يعلم رضاه بقطعا من بيتها من غير ان تجاوز العادة عن غيرها امرأة تكبر لزوجها ونحو ذلك بعد ما نشأ
 في العزم وفي غيره وهو الذي في اليونانية بغير تركه فهاى عن غير ذن العهرج في ذلك القدر المعين على اذن علم سابق شيئا
 هذا القدر وغيره لما يحيا اوجار على العرف من الحلاق رب البيت لزوجته اطعام القيت والصدقة على السائل فانه يوجب على
 السائل الشدة اليه من اجر ذلك القدر للنفق بشرط لا ينفقه في غيره وفي حديث عائشة السابق في الزكاة كان لها اجر وما لم ينفق
 ولزوجها الحر مما كتب له ونحو حديث الباب يقتضي تساويها في الاجر ويؤيد ما في حديث عائشة لذلك من طريق جبرين في زيادة
 لا يتصور بعضهم اجر بعض ويحتمل ان يكون الراد بالنفيع المحل على المال الذي يطيعه الرجل في نفقة المرأة فاذا انفق منه غير
 عليه كان الاجر بينهما للرجل بالكتابه ولا يخرجه من ماله ولا للمرأة تكون ذلك من النفقة التي تخص بها ويؤيد هذا
 ما أخرجه ابو داود عقب حديث ابي هريرة انه قال في المرأة تصدقت من بيت زوجها قال لا الا من توفى والاجر
 منها ولا يحل لها ان تصدق من ماله زوجها الا اذا ذن قاله في الصحيح وقال ابن المنذر ليس المراد تنقيح اجر الرجل بل اجره حين تصدق
 امرأته كاجر حيت تصدق هو بنفسه لكن يضاف الى اجره من الاجر المرأة فيكون له منها شرط الجور وقوله عن غير امرأة تبني بالاذن
 على الاصل فانه اذا انبت ان لم يفرق الا بكتاب الميراث في الاصل وقبحة في المصالح بان قوله له شرط الجور فيه نظر اذا اعتقدنا
 ان المرأة له في الثوب القليل لماله وهو محل نظر فبين ان يكون الثوب المقابل لغوات ماله مختصا به ولا اجر المترتب على ثوبه
 بالصيغة مقسمة بينه وبين المرأة من حيث تعلق قوله بالمال الذي يملكه فانه في ماله محل فتكون الاشراك فيها اعتبارا
 فأماله وحرفا في المقتضية الى الا ان على ما يشي في حله الخلق في على ان اذا انفق على نفسها من ماله بغير اذنه فوق ما يوجب
 من القوت عزمت له بشرط اي الزائد على ما يجب لها اوفيه بعباسا وحديث ابي هريرة من طريق همام السابق في الميراث اذ انبت
 تعالى والنفقات اذا انفق الراد من كسب زوجها عن غير امرأته بغيره نعت اجرة ورواية ابي محمد المذكور ابو الزناد عبد الله
 ابن زكريا ان ايضا لما وصله لاجر والنساء والدارقطني عن موسى بن ابي عثمان سعيد البتان بالنفقة المقتضى حمله للخدمة الشدة
 عن ابي عبد الله عن ابي هريرة رضي الله عنه في الصبر خاصة وهذا باب بالتون من غير ترجمة فهو كالفصل من سلفه وبه
 حدثنا مسدد هو ابن مسدد قال حدثنا اسمعيل بن علف قال اخبرنا القتيبي سليمان بن طرخان القمي عن ابي عثمان
 عبد الرحمن بن بلال التيمي عن اسامة بن زيد بن حارثة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قتلت على باب الجنة
 فكان عاقبة من دخلها السالكين اصحاب الجنة فيخرجونهم وتنفيد المال الهمة التي يحسبون على باب الجنة فويل
 غير ان اصحاب النار الذين قد استحقوا دخولها وقاموا بها الى النار وقمت على باب النار فاذا عاقبة من دخلها

نفسه اذ ادى الفدية وعامة من خلفها امتا غيره النساء ومطابقة الحديث للارادة السابقة من جهة الاشارة الى ان النساء
 بالبركة يكن النحر المذكور لانه من دخل النار بعد الموت اخرجه مسلم في كتاب الدعوات والنسائي في عشرة النساء
 اب كقران العشير وهو الزوج وهو الخليل ايضا من العاشرة وهذا تفسير ابى عبيدة ونفس قوله تعالى بئس للي
 بئس لشعة قال الولي بن النعم وشعير هو الخليل للشرقة في هذا الحديث عن ابى سعيد سعد بن مالك الخزاز رضى الله عنه
 بن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال حدثنا محمد بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالكا الاكام عن زيد
 بن اسلم الفقيه العمري عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس انه قال خفف الشمس على محمد رسول الله صلى
 عليه وسلم اى زينه صلى الله عليه وسلم والناس معه يصلون فقام قياما طويلا نحو من
 اية سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا نحو من مائة آية ثم رفع فقام قياما طويلا نحو من اربعة سويعات ثم ركع ركوعا طويلا
 ون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا نحو من ثمانين آية وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجدة سبعتين
 ع قام فقام قياما طويلا نحو من سورة النساء وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا نحو من سبعين آية وهو
 ون الركوع الاول ثم رفع فقام قياما طويلا نحو من المائة وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا نحو من
 اية وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجدة سبعتين ثم انصرف من الصلاة وقد تجلت الشمس بين جلوسه السلام
 قال ان الشمس القمريتان من آيات الله لا يخسفان بفعل البلاء وكسر السنين لموت احدكم ولا حياته فاذا رايتكم
 لك فاذا راى الله قالوا يا رسول الله رايتك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم راينا انك تكلمت بكنا فيه
 عيين مهيئين ساكنين اى تأخرت اوتة فمقرت فقال عليه الصلاة والسلام انى رايت احدا منكم يراى حقيقة او قال اكنين
 بيت بضم الحزة وكسر الراء مبينا المفعول والشك من الراوى الحجة فتناولت في حال قيامي الثانية من الركعة الثانية فمعه
 عيين منهن منهن اشقوا اى صنعت يدك عملي بحيث كنت قادرا على تحويله ولو اخذته لكلمته منه وانقبت الدنيا
 ن عمر الحجة اذ انقفت منها شئ خلفه ثم رايت النار فلو انك اليوم منظر افطرا زاد في الكسوف انقطع اى اقمه ورايت
 كثر اهلهما النساء قالوا يا رسول الله قال بكفر من ولكنى هنى يكون نجية وسكون الكاف وضم الفاء وسكون الراء
 دهانون بغير ما قيل يكفرون بالله يخوفهم فمزة لا يستفهم قال يكفرون العشير اى احسان الزوج ويكفرون الاحسان
 ده او عدم الاختلاف وهذا بيان الاول لو احسن الى احداهن الا هرجيعه مبالغة او مدة عمر الزوج ثم راى من ذلك
 بما لا يوافق غرضها قالت ما رايت منك خيرا انظر فيه لشارة الى سبب التعذيب لا يبالى بذلك كالمصرة على كثر التهمة ولا ملام
 للعصية من اسباب العذاب وهذا الحديث سبق في الكسوف وبه قال حدثنا عثمان بن الهيثم مؤذن جامع العمرة قال
 متنا لعوف بالفاء كراعى عن ابى رجا بن الحارث عن ابى رجا بن الحارث عن ابى رجا بن الحارث عن ابى رجا بن الحارث عن ابى رجا بن الحارث
 ليه وسلم انه قال طاعت في الجنة ليلة الاخرة او في المنام فرايت اكثر اهلهما الفقراء واطلعت والنار فرايت
 نرا اهلهما النساء ككفر من العشير وليكن الى اجل نية الدنيا ولا محضر من الاخرة تابعه اى تابع عوا اليوب الضياع في نيا
 بهما النساء وسلم بن زرير شيخ السنين العمالة وسكون الراء بعد عام وزرير شيخ الراوى وكسر الراء الاولى في اوصاله المثلث وقصبة
 نة من بدء الخلق وهذا باب بالنون لزوجك امر انك عليك حتى سبته واخبر مقدمه قاله ابو حنيفة بتقديم الحديث
 للعبة للمفتوحة وبه بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو اوصاله المثلث في الصوم في باب من اقمه على اخيه ليفط
 به قال حدثنا محمد بن مقاتل الرورى الجوزي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك الرورى قال اخبرنا ابو رزاعى عبد الرحمن
 بن حذافى قال اخبرنا يحيى بن ابى كثير قال حدثني بالواد ايضا ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني بالواد عبد الله
 ابن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لم اخبركم بالهمة والهمة للهمة
 مبينا المفعول الهمزة للاستفهام انك تصوم النهار وتقوم الليل اى فيه قلت لى يا رسول الله قال فلا تفعل هم افطر

قطع المرأة وقم ونمران بحسب ما عليك حقا وان لم يوجك امرك فقل
 فانه مني اني نجه نفسك في العادة حتى تضعف عن القيام بحقوقها من وطء والكتاب فلو كنت الرجل عن امرأة فلم يوجها من غير
 فقه ما لا يفرق بينهما او يفرق بينهما والشهور عن الشافعية فله لا يجب عليه لكن يستحب له ان لا يوطئها الا من المعاشرة بالمعروف
 ما يحسب له عدم تعجيل المرأة من اربع لعبار اربع اربع زوجات وهذا باب بالبنون المرأة راعية في بيت زوجها
 حن عبدان فويعب عبد الله بن عثمان بن حجلة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا موسى بن عقبة ماله في
 عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
 من رعى رعي وهو حفظ الشيء وحسن التعمد له والراعي هو حافظ المثلث للمنفعة صاحب ما له عليه وكل من كان تحت تصرف شيء فهو مسؤول
 بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ولا يبرأ راع على ما استدل الله والرجل راع على اهليته من دينه وداره
 يتعمد فيهم اربعة من النفقة وحسن العشرة والراعي راعية على بيت زوجها وولده بحسن التدبير والتعهد بخمسة غير زوج
 فكلكم راع بالفاء اي مثل الراعي وكلكم مسؤول عن رعيته وهذا الحديث قد سبق في باب الجمعية في القرى ولادن من كل
 وفي الاستقراء ايضا باب قول الله تعالى الرجل فوامون على النساء اي يقومون عليهم من اهلين كما تقوم الولد تارة
 بما فضل الله بعضهم على بعض اي تثبت الله بعضهم رعا للرجال على بعض منهم النساء بالعدل والعزم والحزم واليقين والفرق
 الصبر والصلاة والبنوة والحلاوة والامامة والاذان والحيلة والجماعة وتضعيف الميراث التعصيب فيه الى قوله ان الله
 عليا اكبر اي ان عليا يدرك عليهما ان قدرته تعالى عليكما لظهور من ولايته عليهما ولتصونهما من ومقطوعه بما اقتضاه
 الاخر لا يذوق وقال حنيفة خالدا بن محمد بن الحارث بن ابي اسحق الطنطاوي الكوفي قال حدثنا سليمان بن
 قال حدثني ابو اذينة عن ابي جهميد الطويل عن انس رضي الله عنه انه قال قال الى هذه الممرة ونفتح الدار رسول الله صلى الله عليه
 من نساء اي حلت لا يدخلن عيما شهر او كان اهل الشهر وليس المراد ضلالة الابرار الفقهاء بل المعنى العفوى وهو الحذف والكرام
 فان قلت اذا كان لفظ مغفري رعي ومعنى لغوي فليدفع الشرح على العفوى ولما جاء به انه اذا لم يكن ثمرة قرينة صارفة عن ارادة معاشرة
 والقرينة كونهما شريفا واحدا وقعد ولا يذوق في مشربة بغير الراعي غفلة له فقول سنن ان دخلوا في غفلة او ذاق ذلك يوم
 لتسع وعشرين من يوم بلالته فقبل اي قالت عائشة يا رسول الله انك اليت شهر او استميت وانك شهي في مثل شهر
 قال عليه الصلاة والسلام ان الشهر الذي آلت فيه تسع وعشرون وسنانية لاية في قوله تعالى فغفروا من وعجزوا
 في المضايح ومن حديث قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم من نساءه شهر اذ مقتضاها ان لا يجر من ولتختلف في الروايات فقبل
 لا يدخل عيما وفي الايضاح من او يواضعون ويولين نظره او يتبع من جماعتهم ويواضعون ولا يكلمه من باب فحكمة النبي صلى الله
 عليه وسلم نساءه شهر او سكنه في غير بيوتهم لانهم يقولون انهم في المضايح ويذوقون معاوية بن
 حيدة فيقول الله الهة وسكون الخفية وفي الدال الهة الصباي مما اخرجها لحدود ابوداود والحارثي في مقام اخلاق وابنة
 في غرائب شعبة متروكا كاهن من رواية ابى ثوبة سويد عن جهم بن معاوية عن ليه رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم يسكون انما
 رغم العين في اليونانية غير ان لا يحجر ولا تستل ولا تجر الا في البيت وحديث انس الاول المروي في الباب الثاني
 المذكور فيه حرج النبي صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهم اي في غير بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
 اربعة اوية القشيري عن ابيه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدا عليه قال ان تغطيها اذا طمعت وتكسوها
 اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تجر الا في البيت قال ابوداود ولا تقبح اي لا تقول فبحك الله اني وغيره من
 بيده كرا التي تسمى لشارة الى الخطا رتبة بالنسبة لغير ما مع الصلاحية للاحتياج بذكر ذلك ولذكر ما في البيوت
 هناك لا تضرب عنه لظوله والذي نقله هنا من معنى الحديث المعلق مع الاستشهاد له بلفظ اد او لم نقل
 فليتأمل مع ما بداه العين في شرحه متوقفا لما في الفهم مما ذكرته هنا متصرا لا كرا في والله الموفق والمعين الحاصل

فان الجحان يجوز ان يكون في البيوت وغيره وان الحصر المذكور في حديث معاوية المعلق هنا غير معمول به بل يجوز غير البيوت
 كما فعله صلى الله عليه وسلم وقول المصنف ان الجحان في غير البيوت فيه زلق بالنسبة اذ هو ممنوع في البيوت الملقاة من ليس على
 في المطابقة بل يختلف باختلاف الاحوال على ان الغالب ان الجحان في غير البيوت اشق في هذا الحديث المعلق سقط نحو في رواية قال
 حدثنا ابو عاصم الفراء السبيل عن ابن جريح عن عبد الملك بن عبد العزيز قال للوفد وحديثي بالافراد هي من مصنف
 المروزي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني بالافراد يحيى بن عبد الله بن
 صبيح في بالصاد العملة وسكون الفتية الاولى وتشديد اخيرة ان عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
 ابن مغيرة وهو اخو ابى بكر بن عبد الرحمن احد الفقهاء السبعة وليس لعكرمة هذا في الفراء لانه لا حديث اخبره ان
 روح البلق صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم حلف لا يدخل على بعض اهله ولا يتردد
 نسائه بديل اهله فهو قال في الفتحة كذا في هذه الرواية اي بلفظ بعض نسائه وهو يشعر بان اللاتي اطمعن لا يدخل عليهن
 من من رفع منهن ما وقع من سبب القسم لاجمع النسوة لكن اتفق انه في تلك الحالة انكفرت رجلة كما في حديث انس السابوت في
 اوائل الصيام فاستقر فيما في الشريعة ذلك الترخيل قال هو يوثق ان سبب القسم قصة مارية فانها اتفقت لخصام بعض النسوة
 دون بعض بخلاف قصة العسل فانهم اشتهر في الاماكن العسل وان كانت احداهن بدأت بذلك وكذلك طاب النفقة
 فانهم اجتمع فيها انتهى فلما مضى تسعة وعشرون يوما من خلفه صلى الله عليه وسلم غدا عليهن ما هن عذرة
 اوراح فقبل اليه الفاتل عائشة يا بني الله خلقتك لادخل عليهن شهر قال ان الشهر يكون تسعة و
 عشرين يوما وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا مروان بن معاوية الفراء بانفا والمرواني
 قال حدثنا ابو يعقوب الشافعي وسكون العين المصنعة وضم الفاء وبعد الواراد عبد الرحمن بن عبيد الكوفي الشافعي قال
 بهذا كذا في الشعر يقال بعضنا ثلاثين وقال بعضنا تسعة وعشرين كما في النسائي عنه في الصحيحين في صحيح فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن عباس رضي الله عنهما قال اصبحنا يوما فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم يبيكين عند كل امرأة منهن فقلنا
 فخرجت الى النبي فاذ هو ملان من الناس بالنون في ملان عنده القابض يملأ بالانثون بالثالث وكانه اراد البقاء
 وهذا ما مره خضوران بن عباس لذلك وحديثه السابق مفهومه انه انما لم يفر من غير محتمل انه كان يعرفنا على سبيل الاجال ثم عرفنا
 من جرحه على جليل التفصيل لما سأل عن الظاهر من فجا عمر الخطاب رضي الله عنه فقصه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو في عرفه زاده لاجل من طريق عبد الرحمن بن سليمان عن ابى يعقوب ليس عنده الا بالانثون فليحججه احد شع
 مسلم فلم يحججه احد بالانثون فزاده فدخل اسقاط الفاعل لابي يعقوب فزاده بلان فقصه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 واستكمل بان في رواية مسلم ان اسم العلام الذي استأذن له رباح وقال ما ليس عنده ولا بلان فاجيب بان حصر العذبة في منزل
 الفقرة ورياح كان على السكينة الباب عند كاذن اذاه بلان لم ينع رباح فقال يا رسول الله اطلقت نسائه وكفوا فقال لا ولكن البيت
 اي خلقت منهن ان لا يدخل عليهن شهرا فمكث عليه الصلاة والسلام تسعة وعشرين يوما من يوم حلفه ثم دخل على
 نسائه وفيه مشروعية حجر الرجل امراته اذا وقع منها ما يتفق ذلك كالشوق كما قال تعالى ولا تاتي تحافون تنفون من لفظ من و
 اهر من في المضامع ان ان تنفون واضربوهن ان امرن على الشتم وانهم قوله في المضامع انه لا يحججه في الكراهة ويحججه في اذا زاد
 على ثلاثة ايام ويجوز فاشارة كذا قاله في الروضة للحديث الصحيح لا يعمل المسلمون بحججاه فوق ثلاث فان رجا بالحجج صاحب درهما
 او الهجر فالحجج وعليه يحل الحجج صلى الله عليه وسلم كتب برمالك وصاحبه وفتية العمالة عن كلالهم فكذا ما حاهم في السلف
 بعضهم ببعض اباب ما يكره للقرية من ضرب النساء القرب المبرح وقوله تعالى واضربوا من ضربوا غير مبرح
 بتشديد الواو للكسرة اي غير شديد لا ذي بحيث لا يحصل معه الغرور التام ولا ذي وقول الله واضربوه من اي ضربوا غير مبرح وبه قال
 حدثنا الحسن بن يوسف الفرياني قال حدثنا لسفيان الثوري عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عبد الله بن

فتاوى والعين لعلها يتبين ما يمكنه من كماله من المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يجادل أحدكم في شيء
 اى لا يضرب احدكم امراته وعندنا لا يجلى عن احد من سفاهة النساء عن محمد بن يوسف الفرياني بصيغة الخبر
 وعند احمد من رواية ابي معاوية او هجيلة وعنده من رواية وكيع فلا يجادل وعنده من رواية ابي عبيدة وعنده من رواية
 فقال يضرب احدكم امراته جلد العبد بالنصب اى مثل جلد العبد ثم يحامى بها في آخر اليوم وفي الترمذي
 ان ثعلبها ان يضربها من اخر يومه وفيه تأنيب الرقوب بالضرب الشديد والايماء الى جواز ضرب النساء دون ذلك واليه
 اشار الصنف بقوله غير مبرح وانما يباح ضربها من اجل عصيانها زوجا فاما يجب من حقها ان تكون ناشرة كان يدر
 للوطه فتاوى او يخرج من المنزل بغير اذنه فيعطى بها النكاح كما يعطى من بعد طلاقه الوجه والكلية المحضر بعينه
 فيقول لها اخرجي اثنى الف على الواجب لي عليك واحذري العقوبة وضربها بجملة لقوله تعالى واللاتي تحافرن نشوزهن
 فعنقوهن واخرجوهن من فيضائع واضربوهن قال في الحاشية انهم يرون ان الضرب في المضامع ثم بالضرب ان يسمع
 فيصير العظام والجراح انتمى كقولهم فلا تضامم الترتيب الذي اشار اليه الرخشي غير واحد من الائمة لا يها واردة في قوله
 وانما استفيد من دلالة خارجة قال الطيبي ما انظر دلالة الفاء في قوله فعنقوهن على الترتيب وكذا انقصية الترتيب الزن
 والنظر فان قوله والعاصيات وقوله واللاتي تحافرن نشوزهن تفصيل لما اجل في قوله الرجال قوامون على النساء كما سب
 ٢ خبر الله تعالى بتفصيل الرجال على النساء وقوامهم عليهم ثم تفصيل النساء ثمين اما فان كانت صلاتها يحفظ ان زوجها
 المحصور والغيبه فعلى الرجال الشفقة عليهم واما ما اشترت غير مطيعات فعلى الرجال التفرق بهن او لا بالوعظ والنصيحة
 فان لم يسمع الوعظ فمن في الجرحان والتفرق في مضامعهن ثانيا ثم التلايب بالضرب لان المقصود اصلاح والدخول
 الطاعة لقوله تعالى فان اطعتمكم فوب الوعظ على الخوف من النشوز فلا بد من تقديمه على توبيخه انتهى والاولى له العفر
 عن الضرب + وحديث ابي داود والنسائي ومحمد بن ابراهيم والحاكم عن ياس بن عبد الله بن ذباب بضم الذاء وفتح
 الاولى حفيظة رفعه لاضررهما اما الله يحول على الضرب بغير سب يقضيها او على العفو على الشر اذا صار اليه الا اذا اقر
 بجمع وعلمنا النار ثم ولو كان الضرب غير مفيد فذلك فظنه فلا يضربها كما امر به اكرامه ويقضي ان يتولى تاديبها بنفسه ولا
 الى القاضي ليؤدبه بالدية من المشقة والعار والتفدي للقلب لكن قال الزركشي ينبغي تخصيص ذلك بما اذا لم يكن بينهما اذى ولا يفسد
 الرفق بالقصور وللزوج منع زوجته من عبادة ابيها ومن شئ غيرها واجبة قوله ما والاى خلافه + ولما كان هذا الباب
 فيه نذب المرأة الى طاعة زوجها يخص ذلك بما لا يكون فيه معصية فقال + هذا باب بالنسبة لا تنظيم المرأة زوجها
 في معصية وبه قال حذتنا اخا لدن يحيى السلي بضم السين لكونه في سكن مكة قال حذتنا ابراهيم بن نافع ثم
 عن الحسن بن الجاه هو ابن مسيلون ينافى عن صفة بنت شعبة للكية عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة
 من الانصار تزوجت ابنتها فاقطعت يدي العين وباطنا الخفيفة المملتين اى تاتروا وانت من اصله شعر راسها
 فجات الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ان زوجها اعرفني ان اصل في شعرها شيئا
 فقال عليه الصلاة والسلام لها لا تقلني انه قد لعن الموصلات بضم اللام مبنيا للمفعول والموصلات بضم لم يسم
 الواو اكسر الصاد وقال فتم بكسر الصاد المشددة ويحذفها فمرفوع نائب الفاعل ولا يذعن الكشي في الموصلات بضم الميم
 الواو وضم الصاد بعد ما ووهذا الحديث حجة لتجهل في ضم وصل الشعر فتى آخر سواء كان شعرا او غيره وذهب بعضهم الى
 وصل الشعر بالشعر اما اذا وصلت بخو خرقه فلا وفي حديث سعيد بن جبير عن ابي مازر سبحة قال لباس بالقران بالانف
 والراء والميم واللام نبات طويل القرو لبن والمراد به فشاخوط الشعر من حرير او صوف تمل شفا ترصل بها المرأة شعرا ومن
 من اجازة مطلقا اذا كان يعلم الزن وبه حديث الباب حجة عليهم ومطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من المعنى فلو دنا
 الزوج الى المعصية وجب عليها الامتناع وبقية مباحث الحديث تأتي في كتاب لباس انشاء الله تعالى بعون الله وقوته وقد اخرجنا

سببها أي حوار أخاها من الكفار في نزوة في المطلق في رواية ربيعة في الغزاة فشيئا أو لم العرب طالب علينا الغزاة
فكنا نغول نحن كرامة نجي الولد من لامة أمة أخوف قد يربح كرامة إذا سارت أم ولما وفرا من كثرة العباد الخافان عقلا
في غيب في قوة الولد لملاية تترجميل الكلب وأخيه ذلك وراوية ربيعة ففعل ذلك ورسل الله صلى الله عليه وسلم بين الله ما لا يأتى
فما لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام وأنتكم تفرحون في الغزاة والواو لتقولون الغزاة المذكور قالوا لا
وقالوا أنه عليه السلام ما كان الخلع على ففعل ذلك استكمل مع قوله ما نحن في ذلك كما فعلنا إذ ألقى عبد النبي صلى الله عليه وسلم
يكون معروف أن الظاهر المأله صلى الله عليه وسلم عليه واجب بأن دولهم رضوا عنهم كانت متوفرة على سؤاله عن أمور الدين
فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم ما بلغ عليه بأدروالي السؤال عن الحكم فيه فيكون الظاهر من هذه الحجة قاله في الفتح صا من نفسه أي
كأمانة أي قد ذكرها إلى يوم القيامة كالأشي كاشية سؤله عزهم إلا فلا قاله في غزوة فانه إن كان الله قد خلقنا
لما نألفهمكم أحسن وقد خلق الله آدم من خير ذكرا نبي وخلق حواء من ضلع منه وعيسى من غير ذكرو عند أحمد والبرحم
ابن حبان من حديث أنس بجاهل أن الغزل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوان الماء الذي أهرقه على فخمي لأخرج الله مني الماء
وقول ابن عبد البر خلاف بين العلماء أنه لا يغزل عن الحرة إلا إذا نهان الجاه من حقها أو المطالبة به وليس الجاه المعروف لا ما
لا يمتنع عن أمروء بما سبق من اختلاف بان المرأة لا تحس لها بالجاء أصلا وحج ما نعين بحديث أخر عنه ابن ماجة في غير ذلك
عن الحرة إلا إذا نهان في أمته إن لم يجره وجره بعض الشافعية بالمنع إذا امتنع وانتهت المناهي الثلاثة على أنه لا يغزل عن
الإبانه وان الأمة يغزل عنها بعد إذ نهان في الفتح ويترو من حكم الغزل حكما مما حجة المرأة إسقاط النفقة قبل فسخ الزوم فزال
بالمعنى ذلك في هذا الموضع من قال وبالحجج يمكن أن يلتقي به هذا ويمكن أن يفرق بأنه ثلاثان الغزل لم يقع فيه تعاطي السبب
ومما حجة السقط تقع بعد تعاطي السبب يلتقي بهذه المسألة تعاطي المرأة ما يقطع التحيل من أصله وقد اتفق بعض متأخري
الشافعية بالمنع وهو مشكل في القول باباحة الغزل مطلقا وهذا الحديث سبق في البيوع باب القرعة بين النساء وإذا
أراد الرجل سقرا أو أرا دنا حكره جاهد معه وبه قال حجة ثنا أبو نعيم الفضل بن خنيس قال حدثنا أحمد بن محمد
بن أيمن الخزرجي السبي قال حدثني باله وأدب أبي مليكة عبد الله عن القاسم بن مخزوم أبي بكر الصديق عن عثمان بن
رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أخرج إلى فراخه بين نسائه فأتين خرج منهن بأخرهن بعد وطأ
القرعة أي حصلت لعائشة وحفصة وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان بالليل يسامع عائشة حالها
تحدث معها فقالت حفصة أي لعائشة لما حصل لها من الفرية ألا تحبب الام تركين الليلة فذكر يعقوب وأرك
يعبرون أي ما تظن في إليه وانظرا إلى الملم أن نظره فقالت لعائشة لما شوقنا إليه من النظر لي تركت
حل واحد منها بعد لاخرى فجاء النبي صلى الله عليه وسلم الرجل عائشة فظفر بعلمه وعليه حفصة فسلم عليها فذكر
في هذه الرواية أنه تحدث معها ثم سار حتى تزولوا واقتدته عليه الصلاة والسلام عائشة رضي الله عنها حادثة المسألة
فما تزلو لجلت عائشة رجلها بين الأخر بالذال الجمجمة تحشيش العيب إلى المعروف وتكون فيه العوام في البرية غالباً
تقول يارب ولا في رعن الحق والكنية حتى يارب بأسطاح حرف اللام على تحقيرا أو حجة تلك حتى بالذال الله
ولعين الجمجمة قالت ذلك لأنها عرفت أنها الحجة في إجابات إليه حفصة ولا تستطيع أن قالت عائشة ولا يستطيع أن أقول له
صلى الله عليه وسلم شيئا لأنه ما كان بعد رني في ذلك وأسلم بعد قوله تلك حتى رسولك لا يستطيع أن أقول له شيئا أي رسول الله
وعندنا ما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يستطيع أن أقول له شيئا أي لا يستطيع أن تقول في حقه شيئا ولم تعرض حفصة
لأهمل التي أجابها طاعة لما دلت على نفسها بالووم وفي حديث مشروعية القرعة في ذكر وقال يحيى بن الجوزي في السقوف في
لا القرعة إذا نازحت من أنسا أو أحد من بهان لاضاء عليه ذام متعلق به صلى الله عليه وسلم قضاء بعد عتيه فصار سقوط القضاء من بعض
ولأن المسألة معة أن نازحت بعثته فقد ثبت بالسقوف مشاورة وهذا في سقوف ما ولو كان قصيرا أو أخيرا لياح فليس أن يأت

من الجاء والخبر إلى فضل المال وصبره وان رفق وان شيب قد جيت الرجال لا انها من حيث استقرت العجوة اكرت زيادة
 الوصلة وهي الثلاث ثم قسم بعد ذلك ولا يحسب السبع ولا الثلاث عليها الى بيتان التمة وعندنا ما يلحقه والى نعم لم يفتقر
 الموضوعين لا يختلف بسبب حق الزفاف عن المحرم فحجرات ولا اذاع الى هذه كعادة مريض مدة الثلاث او السبع لا لئلا يتأخر
 وجوب انقضاء التوليد على الندوب لكن قال لا ذنوب ان خصوص المشافقة ان الليل انما هو في استقبال المحرم بهذا قال
 ابو قلابة ولو شئت لقلت ان انسا رفعة الى النبي صلى الله عليه وسلم اي وذلك تخلف عن التفتة به توزعها
 وقال عبد الرزاق مما وصله مسلم اخبرنا سفيان الثوري عن ايوب السخيتي وخاله الخزاز يعني بهذا اسناد
 والتمن قال خال الخزاز ولو شئت قلت زعقة الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج به
 الاسماعيل بن جابر عن ايوب بن ربيعة عبد الوهاب الثقفي عنه عن ابى قلابة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فمهر بضعه باب من طاف على نسائه جامعهن في غسل واحد وبه قال حدثنا عبد الله بن علي بن حماد
 اي ابن نصر البصري عن بعد اذ قال حدثنا يزيد بن زريع بنعم الزاوي وفتح الرازي عن ابي جعفر قال حدثنا سعيد بن ابى عروبة
 عن قتادة بن دلمة ان انس بن مالك رضى الله عنه حدثنا عن ابي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يطوف على نسائه بماء من في الليلة الواحدة فينسل ولده في يوم من تسعة سنوة وتريتان مارية وكما
 لا يمكن اعطى قوة ثلاثين كما في اخر الحديث في باب اذ جامع فراد من دار على نسائه في غسل واحد مكتوب الغسل
 عندنا ما يلحقه قرة اربعين وزاد ابو نعيم عن مجاهد كل رجل منهم من اهل الجنة ويحج الترمذ حديث انس بن مالك عن ابي جعفر
 في الجنة قرة كذا وكذا قيل ان رسول الله او يطبق ذلك قال اعطى قوة مائة وحينئذ فاحاصل من ضربها في مائة اربعة آلاف مرة
 كانت العرب تنبأهم ببقوة النكاح كما كانوا يمدحون قلة الطعام والاحتذاء بالعلقة فاحار الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
 الا من كان يطوى الايام لا يأكل حتى يشبع الجهر على بطنه ومع ذلك يطوف على نسائه في التسعة الواحدة واستجبه من قال ان
 ما كان واجبا عليه وهو وجه لا يحتمل الشافعية اوان ذلك باستطاعتهم او غير ذلك من الاجوبة السابقة في الغسل فان
 قلت ليس في الحديث مطابقة للنتيجة فالجواب انه لشار الى ما روى في بعض طرقه انه صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه
 في غسل واحد رواه الترمذي وقال صحيح باب حكم دخول الرجل على نسائه في اليوم ليعلم ان عباد الغنم المسلمين
 وقت السكون ولله ان يابع له الا نحو الحارس للغير فان زاره ليلة فهو عاده فقهه لانه وقت سكونه فلو دخل من عاد فقهه قليل
 على احد كزجالة في ليلة غير هادولة حاجة حرم الاغصنة كضرها النخف فيقضي انطال الزمن واما النهار فالحكم دخوله فيه على
 الاخرى لا الحاجة كعادة ووضع متاع وتسلم نفقة ولو استمتع عند دخوله حاجة بغير ايجاز ولا يخص لاحد بالدخول
 فلودخل عليها بالحاجة قضى تعديه به وبه قال حدثنا ابي ذر عن ابي جعفر في الاوقات فلو قالوا المعتقة والراء الساكنة والوا
 للمعتقة ابن ابى المغراء الكوفي قال حدثنا ابي ذر عن ابي جعفر في الاوقات فلو قالوا المعتقة والراء الساكنة والوا
 عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا انصرف من العصر اى فرغ من صلاة العصر دخل على نسائه فيدنو من احداهن زاد ابن ابي الزناد عن ابي جعفر
 بن عروة بغير رفاق فدخل على حفصة بنت عمر رضى الله عنها فاحتس عند ما اكثر ما ولا في الزمان كان يجتنب الحميم
 وتماه يا ابي ان شاء الله تعالى بمباحته في باب المحرم وما احل الله لك من كتاب الطلاق وعندنا ما لم يحرم من عائشة كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يطوف عليها جميعا فيدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ الى التي في يمينها فيقبلها ويحملكها كونه هذا باب باب التبري
 اذا استأذن الرجل نسائه في ان يمرض في بيت بعضهن فاذا نزل له واسقط حقه في بيتها وفيها ايامهن ثلاث وروى
 حدثنا اسماعيل بن ابى اويس قال حدثني ابي جعفر في الاوقات فلو قالوا المعتقة والراء الساكنة والوا
 عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمسح في موضع الذي مات

التوب والتمسح بغيره نفسه وانما ان راد به نفس التوب قالوا كان في الحرج رجل له مئة حسنة اذا احتاج الى شهادة الزور
 شهد بغير حق فيلحقه حسنة توبه وقيل لموان ليس فيه اصل بكفه كما اخبرني انما ليس فيه مئة او هو المراد ان يلبس ثوب
 الزهد لا يلبس ثوب زاهد وليس به وفي الفائق للزهد في التشبه بالشعبان وليس به واستعبر شغل بنفسه لم يزد في
 مشبه بالحبس ثوب زور في زور وهو الذي يزور على الناس بان يتأخر في اهل الصلاح رياء واصلف الثوبين اليه كانه
 كافا ملبوسا لاجله وهو لا يفرق بين الحسنة والارادة بالمشيئة ان التحمل بالمشيئة لا يزدى باحدا وانما الزور والارادة
 معناه المنقذ لشعب وموجاهة كثر التوب والارادة بالمشيئة ان التحمل بالمشيئة لا يزدى باحدا وانما الزور والارادة
 حقيقيا او تحييا اي قرره مسكا في قوله تعالى فاذا قام الله يابس الجوع وانحرف فان قلت ما الفائدة المشبهة قلت الفائدة
 شعرا لا تزار ولا تراءى في هوز ومن راسه الى قدمه او لا علاج بان في المشيئة حالتين مكرهتين فذكر ان ما تشيئ
 به وانفجار الباطل باب الغيرة في الغيرة المحيطة وسكون الحمية مشتقة من تغير القلب ويحان الغضب بسبب المشاكسة
 فيه اية الاختصاص واشد ذلك ما يكون بين الزوجين وقال وراى في الواو والراء المشددة وبعد كالف طالع حيلة رسول الله
 وكانت في اوصاله المثلث مثل كافي الحمد وحق الغيرة من شعبة انه قال قال سعد بن عبادة الخرجي المشاهير
 لو رايت رجلا مع امرأتى لغير ربه بالسيف غير مصحح نعم اليم وسكون الصاد المعلقة في الفاء وكسر ما في غير مكة
 بعوضه بل بحجة القتل ولا هلاك ولا بعوضه للزجر والارهاب قال القاسم بن عياض من فخر جعله ومنا السيف وحلا منه ومن كبره
 وصفا للنصارى وحلا منه وفي حديث ابن عباس عند احمد والفظله والي داود واحكام لما نزلت هذه الآية والذي يسمون
 المحسبات الآية قال سعد بن عبادة اهكاه انزلت فلو وجدت لكاح فينخذها اجل لم يكن ليحركه ولا احميه حتى اباريغ
 شهدا في قوله كافي ما ربيعة شهدا حتى يقضى حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غفر لنا نصارى ما يقولون
 قالوا يا رسول الله لا لك فانه رجل غيور والله ما تزوج امرأة قط الا فداها ولا طلق امرأة قط الا جازها من ان تخرجها من بيته
 غيرته فقال سعد والله اني اعلم ما رسول الله انه الحق وانما من عند الله ولكني عجب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجوز
 من غيرك تسع مائة الاستغفار لا يستغفار اي لا تجوز من غيرك سعد لان اغير منه بل لا تستغفر والله
 اغير مني وغيرته تعالى تجريره الفواحش والرجز من الله المنع منها لان الغيور هو الذي يخرج عاير عليه وبه قال حدثنا عمر بن
 حفص قال حدثنا ابني وهو حفص بن غياث قال حدثنا الامام محمد بن عيسى عن سليمان بن مهران عن شقيق بن ابان بن بطة
 عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من احد غيور من الله ما غيور
 ان يكون حجازية فاغير مصوب على الخبر وان يكون نيمية فاغير مرفوع ومن ذاك على الغيور لتأكيد ما يجوز ان لا يغير
 في موضع حفص على الصفة احد على اللفظ وانما لغتان تكون صفة لكل الوضع وعلمها فافخر محمد وفه
 من الله بالرجز والخبر كما روى امان من اجل ان الذي اي من اجل ان الله انما من كل احد خرم الفواحش كل ما تشتهى
 وقال ابن العربي في التفسير حال على الله تعالى بالادلة القطعية فيجب عليه كالوعيد واتباع العقوبة بالافعال فغوز ذلك انما هو احد
 اليه المخرج من الله برفق احلها واحيا لخصمها على الجحامة ورفق لخصمها على التيممة ومصلحة الله جاز على الله
 لما يله من التوب والله عني من ذلك وهذا الحديث اخرجه ايضا في التوحيد وسلم في التوبة والفساد في التوبة وبه قال احمد
 عبد الله بن مسعود القتيبي عن مالك الامام عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان
 صلى الله عليه وسلم قال يلقمة شجرها احد غير من الله بنصب اغير خبر ما البخارية ان يرى عبده او امته
 باستكراهه وبالناسيت خبر الامامة وهذا مستحب الفزع مصطلح على كسب وهو موافق للبولونية والاصول متعددة وفي
 ما احده عن الله لغير عبده وامته تزي في اخر وفي اسمها التيمم والتأخير وفي هذه الاخرة وقال في التيمم الباري قوله يا الله محمد
 اغير من الله ان يرى عبده وامته كذا وقع عنه من عبد الله بن مسعود من ذلك وتقره ما روى عن مالك بن النوفلي

الذي قبله فيقول انه من سبق العلم منا او لم القطر في سقطت فلما من اجل ان لم تحت فاخبرنا اننا نحن عملها با امة محمد
لو تعلمون ما اعلم من شؤم الزنا وروايل العصية وامن اموال القياسه لفضحكتم قليلا وليكنتم كثير اذ الله منا
بمعنى عدم كقولك قليل الشئ اي عديده وهذا الحديث سبق بايم من هذا الزكوة وبه قال احمد ثنا موسى بن عبيد
النبودي قال حدثنا اهلنا عن ابي بن مينا عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان عروة
ابن الزبير بن العوام حدثته عن ابيها سمعت رسول الله ولا في ذر سمعت النبي صلى
عليه وسلم يقول لا شئ اغبر من الله نصب لغيره الا شئ التصويب ولفظه على المغتشي على الوجه قبل دخول لا ومن يحيى
ابن لي كثير عطف على السند السابق اي احمد ثنا موسى حدثنا امام عن يحيى ان ابا سلمة بن عبد الرحمن حدثه ان ابا هريرة قال
انه سمع النبي ولا في ذران ابا سلمة حدثته سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق المؤلف المتن من رواية ما لم
تحول الى رواية شيان فساقه على رواية والذي يظهر كافي القهران لثقلهما واحد فقال حدثنا ابو يعقوب الفاضل بن بكر قال
حدثنا شيان بن عبد الرحمن النخعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة رضي
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يعايرنا في الحق والحقية والحق النجوة وغيرها الله ان ياتي المؤمن
ما حرم الله عليه من الذي في الفروع كما سمعه وقال الحافظ ابن حجر وفي رواية ابي ذر وغيره الله ان ياتي بزيادة لا قال ولا ريفا
ثابتة في رواية النسفي والفاظ المعاني فقال كذا الجميع بالصواب حدث لا كذا قال وما ادرى ما اراد بالجميع بل اكثر رواية الحاشي
صلى الله عليه وآله في رواية غير البخاري كسند والترمذي وغيرهما وقد وجهها الكرماني وغيرهما حاصلة ان غيبة الله ليس هي
الايمان ولا عدمه فلا بد من تقدير نحو لان ياتي اي غيبة الله عن النعمي عن الزبيريان وقال الطبري القدر غيبة الله ثابتة لاجل ان
قال الكرماني وعلى تقدير ان لا يستقيم المعنى بانبات لا فذلك دليل على زيادتها وتعمدت زيادتها في الكلام كذا نحو قوله
ما صنعك ان لا تجد لئلا يعلموا ان الكتاب اني وبه قال احمد ثنا ولا في ذر حدثني محمد بن مهران غيلان بن النعمان النجدة للزكاة
قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا هشام قال اخبرني بالاراد ان عروة بن الزبير عن ابي
اسمعه بنت ابي بكر رضي الله عنهم انها قالت روي الزبير بن العوام بمكة وماله في الارض من مال بلال بن
الزراعة ولا فعملوا لغيره ولا اتم ولا شئ من عطف العام على الخاص غير ناضح بعد يستقيم عليه وغير فوسه اي غير
ما كبد له منه من سكر ونحوها فكنت اعطف فوسه زاد مسكرا فقيه مائة وراسوسه وادق النوى لنا حقه واعطاه ثوبا
ايضا من طريق اخرى كت اخذم الزبير خدمة البيت وكان له فوس وكنت اموسه فليكن من خدمته شئ امته على رسالة الله
كنت احتش له واقفه عليه واستنقى بالفوفية بعد السنين للهمة والكثيرة واسقى اسقاطها اي واسقى الناضح والفرس الماء
والرواية كرواية الشل سعي بالكر فائدة ولم يستش الارض التي كان اقطبها له النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يملك اصل الرقبة
بل ينفقها فقط واخر عمره ببناء وزاد يجهتين بينهما اراه وخر به فخر الفين البجعة وسكون الراء بعد ما موحدة واخبرني
واخرج فقيهه ولو ان احسن اخبرهم مرة احسن فقيها في اخبرهم بكر الموحدة وكان اي لما قدمنا المدينة من مكة فخير
خبري حالات من الانصار ومن نسوق صدق بانما فتمت الى الصدق مبالغة في تلبس من به في حسن العشرة والوفاء
بالعهد وكنت انقل النوى من ارض الزبير التي اقطعها اباها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما افاض الله عليه صلى
عليه وسلم من اموال بني النضير على ابي هو بن ابي من مكارم شئ على ثلثي فخره ثلثية ثلث والفرس ثلاثة اميال كل ميل اربعة
اين خطوة فحجت يوما والنوى على الشئ فلقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر من الانصار
فدعاني ثم قال اخبرك البهية وسكون انحاء البجعة بينه وبينه ليجلني عليه خلقه فاستحييت ان اسير مع
الرجال فذكرت الزبير وغيره وكان اخيرا للناس اي بالنسبة الى عليا والى ابا جحيفة وعنه ابا عبيد
من غير الناس فعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قد استحييت فمضى فحجت الزبير فقلت له فقهر رسول

صلى الله عليه وسلم على ابي النوى معه نفوس اصحابه فان اخرج بيده لا ركب خلفه فاستحييت منه من عرفته
غيرك فقال لها الزبير والله لحملك النوى كان اشد على من ركبواك معه صلى الله عليه وسلم لا تخافيه
بخلاف حمل النوى فانه ربما يتوهم منه خسة نفسه ودناءة ماله والام فحملك للتاكيد وحملك ممد رمضان لفاعله
النوى فغوله ولا ي ذر النوى السبل اشد عليك بزيادة كانت قالت ولم ازل اخدم حتى ارسل الى ابو بكر بعد ذلك
بما ادره كيقيني بالحقية والقوية المعصية عليها بالفرع كما حله سياسة القوس فكأنما اعتقني وفيه انى للمرأة
القيام بخدمة ما يحتاج اليه بعدا او يورثه فاطمة وشكوا ما تلقى من الرضى واجهوا على انها مشقة بذلك او يختلف
باعتلاف خوارق البلاد وهذا الحديث اوجه ايضا فى الحسن يقتصر على قيمة النوى مسلم فى الزكاح والنساء فى عشرة النساء
وبه قال حدثنا علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن ابي حمزة قال حدثنا ابي بن عبد الله بن ابي حمزة
ابن ابراهيم عن حميد بن الطويل عن انس بن مالك عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
رضي الله عنه اشد ما اشدت احدا من المؤمنين من زينب بنت جحش او صفية او غيرها من العجوة فخرج الصاد وسكون محام
المهملين انما كان التسعة البسطة في باطعام فضررت المرأة التي النبي صلى الله عليه وسلم في بنتها اوى عاتية بل الحجاب
الذي حجاب العجوة فسقطت الصفحة من يدها فافلتقت فانفتحت فجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلق الصفحة بكسر اللام
وفتح اللام جمع فلقة وفي القطعة كسرة وكسرم جعل جمع في الطعام الذي كان في الصفحة ويقول لها ضربت عن
عانت امك مائة وفيه اشارة الى عدم مؤخره الغيرى بما يسهل منها لانها في تلك الحالة يكون عقوبتها محو بانة العجوة
الذي اثارته العجوة وفي حديث مائة الروى عنه ابى يعلى بسند لا بأس به فروى ان الغيرة لا يصير اسفل الواو من افعلة وعنده
عن ابن مسعود رفعه ان الله كتب الغيرة على النساء من مبرهن كان لها اجر شهيد ثم جيس صلى الله عليه وسلم الحادى عن الزبير
لصاحبة الصفحة حتى اتى بغير العجوة وكسر النقية بصفحة من عند النبي هو في بنتها اوى عاتية فذكر في الصفحة بالصحة والتمام
بدفها الى التي كسرت نعم الحان صحفها وامسك عليه السلام الصفحة المكسورة فبقيت التي ولا ي ذر النوى فاشق
والسنة التي كسرت فيه كذا في الفرع فيه وسقطت من اليونانية قبل وكانت القصصان له صلى الله عليه وسلم فله التعرف كما كانت
فيها ولا فليت الصفحة الثلاث بل من التقومات وضافتها باعتبار كونها في منزله وبه قال حدثنا ولا ي ذر النوى
بالا فاد محمد بن ابي بكر المقدسى بفتح المال الشدة قال حدثنا معتمر بن سليمان عن ابي عبد الله بن ابي حمزة
عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله بن ابي حمزة عن ابي عبد الله بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام انه قال اريت في المنام اني دخلت الحجرة واوتيت الحنكة فانصرفت فيها فقصرت فقلت لجبريل وغيره
لمن هذا القصر قالوا ايجريل ومن معه من الملائكة لعمر الخطا فاندرت ان ادخله فلم يمنعني من دخوله الا حبل
بغير ترك يا عمر قال عمر ان احطاب يا رسول الله سقط لفظا من احطاب يا رسول الله في ذر بالى اى معنى بالان
واضى يا ابني الله واعليك انا وحمرة الاستقام والواو العاطفة على مقدركا في او حرجي ثم ونحوه وهذا الحديث سبق
منافى حمزة وبه قال حدثنا سليمان بن ابي عبد الله بن عثمان بن جيله الروزقي قال اخبرنا ابي عبد الله بن ابي حمزة
يونس بن يزيد الا بى عن الزهرى محمد بن سليمان بن ابي حمزة قال اخبرني بالافرا بى للسيد سعيد بن ابي حمزة روى الله عنه
انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم
باليم ولا ي ذرنا ايا انا انتي بضم القوية والصغير ليحكم وهو من خصائص افعال القلوب اى رأت نفسي في الحنة فاحاطت
متوضا الى جانب قصر روضه واشجيا وهو مؤول بجوها كانت حافطة والدنيا على العبادة ولا يلزم من كون نسخة ليست
تكليف ان لا يسهل من احدينا شئ من العبادات باختياره فقلت اى جبريل لمن هذا القصر قال لا ي ذر النوى فاشق
اى جبريل من معه هذا القصر فذكرت غيرته بغير الغائب ولا ي ذر النوى فاشق فذكرت بغير الغائب فقلت ما روى

عمر رضي الله عنه سرورهما محمد الله تعالى واشترقا اليه وفوق المجلس حوالا وعليك يا رسول الله انا رستقلنا في
 الهرة والواو من قوله او عليك باب حكر خيرة النساء يتحرر الغني للبيعة ووجد من يتحرر الواوكون الجيم الى غضبت من الجوين
 فلان كان ذلك بسبب محققته ان رثا محترام كالزنا والافاق من حتم اجور عليهم ولذا اضرة في ساعة لا يتومر في غير رية ولا انكا
 مقسطا ينفق ويعدن بما يفيمن مما لم يبع عليه منها ما لم يتجاوزن الى ما يحرم عليهن من قول او فعل فيل عليه به وبه قال حدثنا
 كوفي در حديثي بالافراد عبيد بن اسمعيل البزازي الكوفي رسله في اهل بيته الله قال حدثنا الواو اسامة هاد من اسامة
 عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 لي لا علم شاك اذا كنت عني اضية واذا كنت على غضبي قال في المصاح هذا ما ادعى ابن مالك فيه ان اذا اخذت
 عن الظرفية وقعت مقفولا ولا يجوز على ان اذا اخذت عن الظرفية فهو الحديث طرف لحدوف هو مقفول اهل وتقديره شاك في
 قالت فقلت من اين تعرف ذلك فقال اما اذا كنت عني اضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبي
 ولا في ذرعن الكشمي عني واذا كنت على غضبي قلت لا ورب ابراهيم وفي الحكمة بالقرائن لانه عليه الصلاة والسلام حكم برضي
 عائشة وغضبها بحجرك ذكرها اسمع الشريف وسكتها واستدل على كمال فضتها وحق دكانها بتجسيد صها ابراهيم عليه السلام دون
 خيرة لانه صلى الله عليه وسلم والى الناس به كافي التنزيل فلما لم يكن لها من من محرابه الشريف ابدلتها من هو مته بسبيل حتى كثر
 من مائة التبعين في الجمة قالت قلت نعم والله يا رسول الله ما احب الي اسمك بلفظي فقط ولا يترك في التعلق بذاتك
 الشرفية موقوعة محبة كذا اقر معناه ابن المنذر وقال في شرح للشكاة هذا الحصة في غاية من اللطف في الجواب لانها اخبرت انها
 اذا كانت في غاية من القصب الكشمي لعلها اختار لا غير ما عن كمال المحبة المستقرة طامرها وابطانها المتعجبة بروحها والما عت
 عن التردد بالحزن لند له على انها اتالم من هذا التردد الكشمي اختار لها فيه كمال الشاعرية في اسخام العبد ودواني به في اليك
 مع الصد ولا ميل في اتقي واستدل به على ان الاسم غير اسمي انك لا تحسن السمي كانه غير ذامه الشريف وليكن في ذلك السالة بحيث يطول
 استيفاءه يا في ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب التوحيد انه الجواد الكريم الرؤوف الرحيم وهذا الحديث اخرجه مسلم في فضل عائشة
 وبه قال حديثي بالافراد احمد بن ابي جعفر عبيد الله بن الحنفية الهروي قال حدثنا النضر بن ميمونة وضاعة ع ساكنة ان
 عن هشام انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما غرت على امرأة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما غرت على خديجة لكثرة اى لاجل كثرة ولا في ذرعن الحنفية والمستل بكثرة ما هو
 بدل الام اى بسبب كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثباته عليها من تطف الحاس على العاقر وكثرة
 الذكور على كثرة المحبة وذلك موجب للغيرة اذا حصل المرأة من خيل عجة زوجها الفترتها اكثر وفيه انها كانت تغارس اياها في الغدير
 رضوان الله طبعين لكن من خديجة اكثر ما ذكر وهي وان لم تكن موجهة وقد امت عائشة مشاكرتها في عليه الصلوة والسلام
 لكن ذلك يقفوا رجحانها عند عليه السلام فهو الذي في الغضب الشريفي بحيث قالت ما سبق في مناقب خديجة قد ابد لك الله خيرا
 منها فاعل عليه السلام ما ابدني الله خيرا منها ومن ذلك فلم يوافقها القيام معده بها ما لعلها التجل عليها النساء وقد اوحى الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشترها بصيغة المضارع ولا في ذرعن الكشمي عني ان شرها بصيغة الاحميد لعلها
 في الحنة من قصص فتح الصاد الهمة بعد ما مودة وعند الطبراني في الاوسط لطني قصص الطوفان والكبريت من قوله عروة
 ولا وسمه لقصص الطوفان والذو الطوفان في هذه الصخرة السبا لعلها التجل عليها النساء في ذرعن الكشمي عني ان شرها بصيغة الاحميد لعلها
 خديج بغير شرها التجل عليها صلى الله عليه وسلم من قصص في الحنة لعلها التجل عليها النساء في ذرعن الكشمي عني ان شرها بصيغة الاحميد لعلها
 للفاكم عن ان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عندي طاب لسانه انه ان توجه الى خديجة فاذن له وبعث معه حارية له يقال لها
 بنة فقال لما انظر الى تقول له خديجة قالت بنة فرائع عجا ما هو الا ان معت به خديجة فخرجت الى الباب فاخت بيده فغتمها الى صدرها
 ونحوها قالت باي ابي الله ما فعل هذا الشيء ولكني ارجوان يكون النبي بالذبحيت فان تكن هو فاعرف حتى منزلتي واذا كره الذي يفتك

داخلية في الخمسين او المراد المباعدة في كثرة النساء بالنسبة الى الرجال او الاربعين عدد من يلذن به وتحسين عدد من يتبعها
وهو اعظم من ان يلذن به فلا منافاة وقد روى علي بن سعيد في كتاب الطاعة والعصية عن حذيفة قال اذا جمعت الفتنة
ميراثك اولها حتى يقيم الرجل خمسون امرأة تقول يا عبد الله استرني يا عبد الله ارفني قال في الفتح وكان هذه الامم الخمسة
خصت بالذكر لانها ما باختلاف الاحوال التي يحصل بعنفها احوال العاش والمعاد وهي الاثلاث لان رقم العلم بحل امره والعقل
لان شرب الخمر يغفل به والنسب لان الزنا يغفل به والنفس والمال لان كثرة الفتن تغفل بها كيد وفي الحديث الاخبار بما سيقم وفيه
الحديث قد سبق في كتاب العلم هذا باب بالنسبة الى الخول رجل وامرأة كاذب وعمره له نسب اورضاه ووضعا
فحل لقوله تعالى ولا يدين ريتهم لانهم لو كانوا ثقات لكانت لآله لان الحرة معقبة النكاح ابدافكا كما قال رجل من الرأيين
ولا فني في الجرمين الكافور وغيره الا ان الكافور من قوم يعقدون حل الحارم كالجور استعصمته وكذا لا يحل الخول
على المرأة المعقبة بغير الميم وكبر الغين المحبة وهذا التحية الساكنة موحدة التي غاب عنها زوجها اسفوا وغيره ويجوز
في الدخول الخفض عطا على امرأة وبه قال حاشا فقتية بن سعيد البغلافي قال حدثنا ليث هو اسعد
الامام عن يزيد بن ابى حبيب سويد القصب عن ابي انجرم ثد بن عبد الله الزبيدي القصب عن عقبة بن
ابحجر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا اكمه والدخول بالنسب على التقدير وقال البراء في
في شرح العمدة الدخول منصوب عطا على المرأة الغريبة والعامل فينا نحن ذواتنا بعد وانفسكم حذفت المضاعف فيقول اكم
وعطفت عليه الدخول في رواية ابن وهب عند ابي نعيم لا تدخلوا على النساء ومنع الدخول مستلزم لمنه الخلو وعندنا انتم
لا يدخلون رجل وامرأة فان الشيطان ثالثهما فقال رجل من الانصار قال بن حزم انك على اسمك يا رسول الله او آيت
للجمواي اخبرني عن جكم دخول الخول على المرأة قال عليه الصلاة والسلام يجيبها له المحرم التي اي نقاوة مثل نقاوة الموت
اذا خلق به ثم قال اهل الله الذين اذا وقعت المصيبة او النفس ان وجب الجوار او هلا المرأة نسبوا زوجها اذا حلها الفتح
على المرأة على طلاقها والحق قال النعماني المراد به هذا اقرب الزوج غير ابائهم وابنائهم لا يضر حارم للزوجة يجوز له طلاقها بها او
يوسفون بالموت وانما المراد الاخر وابن الاخر ونحوهما ممن يحل لها تزويجها لو تزوجت متزوجة وقد جرت العادة بالتام
فيحلوا لآخر وامرأة اخيه فتشبه بالموت وهو اولي بالنكاح من الاجنبى فالشبهة اكثر من الاجنبى والفتنة به ممكن الوصول
الى المرأة والخلوة بها ممن غير نكاح عليه بخلاف الاجنبى انتهى المحقق رحمه الله وسكون الميم بعدها واوفيها ولا يدرى
الميم واسقاط الواو فيها بوزن اخر وقال القزويني ان الذي في الحديث المحرم بالحرة وقال الخطابي وزنه ووزن دلو غير منقول
اقصر عليه ابن الاثير وابو حنيفة قال الحافظ ابو الفضل رحمه الله الذي ثبت لنا في روايات البخاري حوكم لوب وهذا الحديث شريح
والاستبذان والزمذي في النكاح والنساء في عشرة النساء وبه قال حاشا علي بن عبد الله المديني قال حاشا
سفيان بن عيينة قال حدثنا عمر ومروان دينار عن ابي عبد الله بن عمر الميم والموحدة بينهما عين معلقة ساكنة نافي
بالنبي والفاو والذال الجمجمة مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا
رجل وامرأة فان الشيطان ثالثهما الا مع ذى محرم لها فيجب كافتها بالخمر وحشيد فقام رجل فقال يا رسول الله امرني
خرجت حاجة واكتسبت في غزوة كذا وكذا اي كتبت ففشي اسماء بن عبد الله الغزاة ولم اقف على تعيين هذه الغزاة
ولا على اسم الرجل لان زوجته قال عليه الصلاة والسلام ارجع مع امرأتك وطامع الزوج وبه قال احمد وهو وجه لنا
والمشهور انه لا يلزم ان يخرج وفيه كما قال النعماني قد يرمي من الامم للمعاوضة فانه لما عرض الغزو واخرج الرجل امرأته
لا يقيم خيرة مقامه في السفر معها بخلاف الزوجه ومطابقة الترجمة لما ساقه من الحديثين صريحة في اصل الامر من الترخي
ولما لا ينفك عن الاستنباط وفي حديث جابر المروي عند الترمذي من فروعا لا تدخل على المغيبات فان الشيطان يجري من ابن
آدم مجرى الدم وفي حديث ابن عمر فروعا لا يدخل الرجل على غيبة الا معه رجلان فاشترط في الحديث التام من حمل في الباب سبي

باب ما يحل أن يخلوا الرجل الأمين بالمرأة الأجنبية في ليلة عند الناس لقوله
 عن بطليموس في حديثه وقوله من أجل أن لا يسمع الناس ذلك إذ هو من الأمور التي تستحي المرأة من ذكرها بين الناس
 وليس المراد أنه يتلوها بحيث تجب استحبابها عنهم وبه قال حدثنا وكوفي في حديثه بالمرأة الأجنبية في ليلة عند الناس لقوله
 الشين البجعة للشدة ابن عثمان العبد الملقب ببند أقال حدثنا عند من بن جعفر قال حدثنا شعبة بن الحجاج
 عن هشام بن زيد بن أنس أنه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال جاءت امرأة من
 الأنصار قال الحافظ ابن حجر لها زوجها أوردته ففضلك الأنصار ومعها صبي لها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحضر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث لا يسمع حشرها شكراً ما لا يحل أن يخلوا الرجل الأمين بالمرأة الأجنبية في ليلة عند الناس لقوله
 قالت يا رسول الله إن لي ابنة حاجة فقال يا أم فلان انظري إلى السكينة شئت حتى أقضي لك حاجتك فقال لها طيلة السكينة
 والسلام والله أنكن بنو النسوة ولا يدرى لكم الميم بدل للنبي لأحب الناس إلى مريد الأنصار وفيه فضيلة عظيمة
 لهم وإن مفاوضة الأجنبية شر لا يمتنع قال بن عثمان الفسقة وسعة حلمه صلى الله عليه وسلم وتواضعه باب ما ينبغي من
 دخول الرجال المتشبهين بالنساء في الخلوة على المرأة فيغادرن زوجها حيث تكون سادرة في خلوة وحدها وبه
 حدثنا وكوفي في حديثه بالمرأة الأجنبية في ليلة عند الناس لقوله الشين البجعة للشدة ابن عثمان العبد الملقب ببند أقال
 عن أبيه عن نبي بنت أم سلمة عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 عند هاني بن سفيان في البيت الذي فيه فمختبئ تحت الثوب الشدة وكسها بعد ما أمثلة بشبه خلقة النساء في حركاتها
 وكذا هو من حيث تكثر الهلوك وسكون التحية بعد ما فوقية وكان يدخل على الرجال النبي صلى الله عليه وسلم كما في رواية أبي بصير
 وذكر ابن أبي أن سمه ماتم بقوية قيل بنون عند أبي موسى المديني أن ما تلقى هيت أو بالعكس وإنها أثنان خلاف وقيل أن
 أنه فتح العزة وتشديد النبي في الفحان اسم المذكور في الباب ست فقال المختبئ ست لا تخي أم سلمة عبد الله بن
 أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله وأمه عاتكة بنت عبد الملك لم يقل المختبئ وشهد حينا والفتح والطائف فاصابه منهم والطائف
 ومات يومئذ واسم أبي أمية حذيفة أن فتح الله لكم الطائف غدا وزاد في رواية أبي أمية عن هشام بن عمار
 وهو حمص الطائف يومئذ ادلك على أمية غيلان بن عمار بن المغيرة وسكون التحية ابن سلمة بن عبيد بن مالك واسمها
 بادية بالموحدة ثم تحية بعد الدال الهمة قيل بنون بدل التحية اسمها وكذا أبوها وكان تحية عشرة نسوة فأمر النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يتخاربا أربعاً وأما إلى والخرافة عمر رضي الله عنه ولا يدرى بنت غيلان فأما لقبها أربعاً بالعكس ليدلها
 وتذكر برثمان لأن أعكافها تعطف بعضها البعض في طيها أربع طلاق وتبلغ أطرافها إلى خامة نها في كل جانب أربع فأما
 أدس كانت أطراف هذه العنكبوت أربع عند منقطع جنبها ثمانية وقال عثمان وكان لا يصلح ثمانية لأن واحد الأطراف مذكورة
 لم يقل ثمانية الأطراف لأن كل من الأطراف عكسة تسمية لغير باسم الكل وأنت هذا اختصار وأما رواية من روى أن أمية
 قلت تسمى بست وإن أدبرت قلت تسمى بأربع فكانه يعني ثديها وأرجلها وأطرافها فذلك منها مقبلة ومرت فيها مدبرة وأما اختصار
 إذا أدبرت لأن التذمين بتجيمان حينئذ وأما ابن الكلبي بعد قوله وتذكر برثمان شعره كالحوان أن قدرت تمتد وأما اختصار
 تمتد وبين رجلها مثل كذا الملقف وزاد المديني من طريق يزيد بن رومان عن عروة مرسل أسفاها كتيب أعلاه عيسى
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يد خان بغير الأهم وتشديد التوثق هذا عليكم ولا يدرى الكشمية هي عليكم بالنون
 وزاد أبو يعلى في روايته من طريق يونس عن الزهري في آخره ولخصه وكان بالسداد يدخل كل يوم جمعة يستطعمه ويستطعم
 منه تحت النساء من يظن لها شئ من وحدث سبق في الشاة الطائف من المغاري باب نظر المرأة إلى الكتف في الحش
 من الأجانب من غير ريبية أي قهمة وبه قال حدثنا أسحق بن إبراهيم المحض بن رافع بن الرقي سكن بشا بورق
 بها عن عيسى بن يونس بن أبي إسحق السبيعي عن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عن الزهري عن مسلم بن شعيب عن عروة

ابن الزبير عن عاتشة رضي الله عنها قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسير في بردائه فيه شعرا بأنه كان بعد نزول الحجاب وأنا انظر الى الحشيشة يلعبون اى حجابهم ودرتهم في المسجد النبوي حتى كونا ان الذي ولاي ذنر الكشمير على اسماء اى اصل يستدل به على جواز رؤية المرأة الى الاجنبي دون العكس يدل على استقرار العمل على جواز خروج النساء الى المساجد والاسواق ولاسفار منقبات مثالا من الرجال ولم يؤمر الرجال قط بالانقباط للاحرام والنساء فدل على اختلاف الحكم بين الفريقين وهذا اخبر الغزالي بخوارقنا فقال لنا نقول ان وجه الرجل في حقه عورة كوجه المرأة فحقه فيه النظر عند خوف الفتنة فقط وان لم يكن فتنة فلا ذم على الرجل على مراءاته ان مكشوف في الوجه النساء يحجب من منقبات فلما استؤوا لاهل الرجال بالنقبة او منع من التحريم انتهى قال في الثانية ولا يدين زنتهم ولا ما ظهر منها وهو مفسر بالوجه والكفن وقيل ببالا اولى وهذا في الوضوء عن اكثر الاصحاب الذي يحجب في المنهاهم التحريم وعليه الفتوى واما نظر عاتشة الى الحشيشة وهو يلعبون فليس فيه انها نظرت الى وجههم ولما نظرت الى لعبهم وحرارهم ولا يرمي منه قبح النظر اليه بل وان قبحه بالاضمه معرفة في الحال مع ان ذلك كان معهن الفتنة او ان عاتشة كانت صغيرة دون البلوغ ويدل له قولها قال رويها بضم الدال الهجاء اى فانظروا وتدبروا في الحجابية الحشيشة السن الغير البالغة الحجابية على الله هو مصابة النبي صلى الله عليه وسلم معها على ذلك لكن يجوز بان في بعض طرقه ان ذلك بعد قدم وفد الحشيشة و ان قد منهم كان سنة سبع ولعائشة يومئذ ست عشرة سنة وكانت بالغة نعم اخبرنا عن يحيى بن اسلمة الشامي حري قال عليه الصلاة والسلام افيا وانتم وفروا خروجه اهل البن من رواية الزهري عن يها من مولى ام سلمة عنها واسناده قوي قال في الخبر وكذا ما على به انفرد الزهري بالرواية عن يها وليست بعبارة واحدة فان من يعرفه الزهري ويصفه بأنه مكاتب ام سلمة ولم يخرجها احد لا تروى رايته باب خروج النساء نحو الجحش قال في القاموس الحاشية مرفوعة والجحش حاج وحاجات رجوع وواجب خريف قاسي او مولد لك انهم جمعوا الحاشية لاد الجحش في فقال وكان له معنى يتكرر وانما انكره كخرجه عن القياس الا انه وكثير في كلام العرب وينشد في نهار المرامل حين يقضى في حوائجه من الليل الطويل ورجعت تقول الدار ودق في هذا الجمع نظرا لجمع الحاجة حاجات وجمع الجحش حاج ولا يقال حوايج لا يخفى ما فيه + وبه قال الشافعي ولا يذبح بالاولاد فوقع بين ابى المغراء بالقاء والواو الفتى شيئا لاساكة وفتح الميم الغراء ورائها بينهما غنم حجة بها اساكسة من ولد الكندي الكوفي قال حدثنا علي بن مسهر بالسين الهجاء ابو الحسن الكوفي الحافظ عن هشام عن ابيه عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجت سموة بنت زمعة ام المؤمنين رضي الله عنها بعد الحجاب ليلا الى اذ زاد في تفسير سورة الاحزاب كانت امرأته حبيبة لا تخبر على امرها فهاها كمر رضي الله عنه فخرجها فقال انك والله يا سموة ما تخفين علينا حراما على ان انما ان المؤمنين لا يدين النواصير من صلا ولو كن مستورات قالت عائشة انه فرجعت سموة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك الذي قاله لها كمر له وهو في حجره يتعشى وان في يد له عرفا بغير العين يسكن الرابع بعد هاتين اعظم عليه السلام للتأكيد فانزل فيهم الصفة مبينا للفعول لاني ذنرا لرب الله في عليه الوحى فصرع عنه ما كان فيه شدة بسبب قول الوحى وهو يقول قد اذن الله لكن انما المؤمنين ان يخرج منها نحو الجحش اى للبراد فعا المشقة ورضا الحرج وقد ترك به القاصي عما قيل ان رض الحجاب اصعبا من تعصب به فهو فرض على المؤمنين بالاحلاف الوجه والتهنين فلا يجوز لهن كشف ذلك في شدة ولا غيرهما ولا انما انهن يمتنعن وان كن مستورات لكانت الصفة ان من برادر استدل بها في الموطن ان حفصة لما اتت في عرسها النساء عن ان يرتجفها وان يريب بنت جحش خجلت لها الفتنة فوقع فيها بيا وفتنة في الخبر فقال ليس فيه ذكره دليل على اذعاه من من ذلك عليهم وقد كن محجج ويطعن ويخرج الى المساجد محمد النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث ومن مستند الايدان لا الاشخاص وهذا الحديث قد روي في سورة الاحزاب من التفسير باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى السوق وغيره من الفهر الشريعة + وبه قال حدثنا علي

انه يحرم نظر الرجل الى عورة المرأة والرجل الى عورة المرأة والمرأة الى عورة الرجل بطريق الاول نعم مباح
لزوجين ان ينظر كل منهما الى عورة الآخر ووالى الفرج ظاهرهما باطنهما لانه محل متعة لكن يكسر نظر الفرج حتى من نفسه للاحكام
والنظر الى باطنه لشدة كراهة قالت عائشة رضي الله عنها ما رايت منه ولا رأى منى اى الفرج وحديث النظر الى الفرج يورث الطمس
اى العمى وله ابن جنان وغيره في الضعفاء وحديث ابن الصلاح فقال انه جيد لامسا ومحمول على الكراهة كما قاله الراغب واختلف
في قوله يورث العمى فقيل في النافس وقيل في الولد وقيل في القلب والامة كالأزوجة ولو نظر فرج صغيرة لا يثبت بها نكاح النساء ينظر
فرج الصغيرة الى باطنها استن التمييز ومصيرها بحيث يمكنها استعورتها كمن الناس وبه قطع القاضي وخرج في النهج بالحكمة
لكن استثنى ابن القبان الامم من الرضا والدية للفرج واما فرج الصغيرة فيحل النظر اليه ما لم يذكر كحيه والتولى وخرج به غيره ويقوله
السبكي يحرم الاصحاح ويحرم الخطم جليلين او امرأتين في ثوب واحد اذا كانا عاريين لما ذكر في حديث السابق لكن يستثنى
للصالح بل يشوب حديث ابى داود ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا اخضر لهما قبل ان يتفقا واستثنى الامر بالمحيل الوجه
فخرج مصالحة ومن به حاشية كالأبرص والاجذم ففكره مصالحة كما قاله العبادي وتركه المصافحة والتقبيل في الراس والوجه وكذا
المقبل والمقبل ما كانا حديث رواه الترمذي وحسنه ولفظه قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقى احده او صديقه فيخبره فيقال
قال ايخبره ويقبله قال لا قال في اخذ يده وصافحه فقال نعم يستحبان لقادم حديث الترمذي وحسنه كقبيل الاول ولد غيره
شفقة لانه صلى الله عليه وسلم قبل ابنه ابراهيم ويحسن بن علي وكقبيل بل يحيى لصلاح كما كانت الصحابة تفعله مع النبي صلى الله
عليه وسلم نعم بكثرة ذلك لعناؤه ونحوه من الامور الدنيوية كشوكته ووحاشته حديث من تواضع لغيري لغناه ذهب ثلثاه منه وقد
اورد البخاري في هذا الحديث من طريقين الاول بالصححة والثانية بالسماع والطاهران قوله فتعنه من قوله صلى الله عليه وسلم
خلافا لما ذكره عن الدودي انه من كلام ابن مسعود باب قول الرجل لا طوفن اى لا دورن الليلة على نسائه ونسخته
على نسائي اى فاجامعن به وبه قال حنك بالافحش هو ابن غيلان قال حدثنا عبد الرزاق بن هرام قال اخبرنا
معمر بن راشد عن ابن طاووس عن عبد الله عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال سليمان بن رافع
عليهم السلام لا طوفن الليلة بغير الهرة وضع الطاء بعدها فافسأكة ولا تدعن الجوى والستة لا طيفن بغير الهرة
وكسر الطاء بعد الحية سأكدة بمائة امرأة اى اجامعن تلك كل امرأة منهم غلاما يقبل في سبيل الله عز وجل في
الجماد لا طوفن الليلة على مائة امرأة اتسع وتسعين بالشك ولا مائة اى بين القليل والكثير اذ التخصيص بالعدد لا يمنع
فقال له الملك جبريل وغيره قل كونه نسي ان شاء الله فام يقل ان شاء الله ونسي ان يقولها اى بلسانه ولا كلم
يفعل عن التوفيق الى الله قبله كما يقصيه تمام الشوق والظاف من اى اجامعن ولهم بالاول وتلك منهن اى امرأته لفضل
الناس قال النبي صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لم يجزى قال السافق اى لم تخلف مراد ولا نكحت
لا يكون الا عن بين ويحفل ان يكون حلف وانزل التاكيد الاستفاد من قوله لا طوفن منذ اليقين وهذا اخبره قاله ابن جرير وكان
قول ان شاء الله انى كسأته وهذا الحديث سبق في الجهاد هذا باب التوفيق لا يطرأ اى الرجل الغائب اهله ليل
تاكيد لان الطهر ولا يكون لانه لا يعرفه قاله ايضا في هذا اذا الطال الغيبة فيد في الحكم المذكور حاشا فانه ان يجوز
بقراءة المجردة وكسر الواو المشددة اى لا جمل خوف تخونه اى ما اى ينسبها الى اتحانه فصب حاشاة على التعليل ان مصدر مابة
او يلتمس ان يطلب عترة تصهر بالثلاثة بعد العين اى لا تعلم قال السافق الصواب يجوز ومن لا يقن بالثبات فيا في التفرغ
بل خرج في الصحيح بالمرافعة في صحيح مسلم وغيره وتوجه ظاهره كذا قال ولم يبين وجهه الا من جهة المروى وهو ان كان واثقا في الجملة لكن معنى
الوجه في العبرة ويحتمل ان يكون المراد كل عمل اعلم من الزوجه فيشمل ذلك لادمثا لغيره بالعلم تغلبا وبه قال حنك آدم بن ابي اسحاق
حنك شعبة بن الحجاج قال حدثنا حارب بن ثاثير الدال العملة وتخفيف الثلاثة للسند وقاضى الكوفي قال سمعت
جابر بن عبد الله الاضاري رضي الله عنه قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان يأتى الرجل اهله طروقا

نظر الطهارة في الليل من سفره على غفله وفي حديثه عن مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطرب الله
 خذمة الوضوء والعلية في ذلك انه يراي الرجل على خفيه من يطرب والذين يطربون من المرأة فيكون ذلك سببا لتفريق بينهم
 او يجرى على غير حاله مرسية والسوط يطلب بالشرع وبه قال حدثنا محمد بن قيس قال للوزي قال اخبرنا عبد الله بن
 الوزي قال قال اخبرنا عاصم بن سليمان الانصاري عن الشعبي عن عمار بن شرحبيل انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري
 رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طال الحدك الغيبة على امرائه فسفر او غير ذلك لا يطرب
 لما يحب من ليل لا كسبه والتقييد بطل الغيبة بعد عدم النفي وقصير ما كان يخرج من الحجة مثله ان او رجعا ليل الا لياقني في
 ما في طيلها اذ هو مظنة وقوع للكفر فيه اذكرنا في رواية وكثير من سفيان الثوري عن جابر عن جابر قال سمع رسول الله صلى
 عليه وسلم يقول ان الرجل اهل ليل يخرج منها ويطلب حمارا فيجوز له ان يمسك الحمار في اليد على حد الحجة من نوافضها
 على القدر الشقوق على نفاق وساق الباقى في الترجمة وقد أخرجه بهذا الرواية السافى من رواية النفي نعم سفيان بن عمار
 عبد الرحمن بن عدي عن سفيان به لكنه قال في آخره قال سفيان لا ادري هذا في الحديث ام لا ولا النفي انه اذا طرقت ليل او نور
 خلق وانقطع مراعاة الناس بعضهم لبعض كان ذلك في السوطن اهل به وكانها انما قصد هو ليل الجرح على رية حتى توفي
 وقت عثره وغفلته وعزل الجرح والزمك من طريق اخرى عن الشعبي عن جابر بن عبد الله النخعي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 عجبكم اليوم وعندنا عوانة وصحبه محمد بن جابر عن جابر بن عبد الله بن رواحة اني سمعته ليل او عند ما امرأة تمشطها فظنها
 رجلا فاشارة اليها بالسيف فلما ذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم عجبكم ان يطرق الرجل اهل ليل او اخر جابر بن عريضة عن ابن عمر
 قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان النساء ليل الا طرقت ليلها فكل ما وجد من امراته ما يكره واخر من حديثه عاصم
 بن عمار قال في كلامه وجد من امراته رسله وفي الحديث فلو انك انجي على تامل واخرجه للثقات ايضا وسلم ابو داود والبخاري
 في عشرة النساء باب طلب الرجل الولد بالاستكثار من الجماع لقبحه ذلك لا لا قصار على اللذة وبه قال حدثنا مسلم
 هو ابن مريم عن هشيم بن عمار عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 النخية وبعد ذلك روي عن رومان اني الحكم الغنزي الواسطي عن الشعبي عن عمار بن شرحبيل عن جابر بن عبد الله انه قال
 كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة هي غزوة تبوك فلما قبلنا جنتا تجلت على بعير قطوف ابي بن
 فلحقني الكلب من خلفي زاد في الباب الا الحق فخر بعيري بغزوة كانت معه فسا بعيري كاحسن ما كنت راو من الابل
 فاذا اناب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ما لي بك اي ما سبب امرتك قلت اني كنت عهد بعير
 بامرأة قال عليه الصلاة والسلام قبلك ان تزوجت فبكرت تزوجت ام تزوجت شيئا قلت بلى تزوجت شيئا وفي بعض
 الاصول قلت لا بل شيئا بزيادة لا وعله نشر في الصايغ ثم قال فان قلت قول جابر لا بل شيئا ما وجهه ولم يتقدمه شيء فبصر
 واجاب بان معناه لا تزوجت بكم ارضي عنه وزاد انكم انتم سببا قبلها من انفي فقال لا بل شيئا اني قال عليه الصلاة
 والسلام فيها تزوجت جارية بكم ارضيكم او تاربعكم قال جابر فلما قد ما ذهنا لن دخل المدينة فقتل
 عليه الصلاة والسلام اهلها واتي تدخلوا ليل الا عشا وهذا محمول على ابو خيرة فورا الوصول فاستعدوا للجمعة
 وبين النهي عن الطروق ليل الا اني تمتشط الشعثة بالثلاثة المنتشرة الشعر المغيرة الرأس وقسمت الغيبة بضم الميم وكسر
 النخية اي تستعمل الحديث وهي المسمى ازالة الشعر الشرع ازالته من غاب عنها زوجها قال اي هشيم كما قاله الاناسي وحسن
 بالافراد الثقتة قال الترمذي ما في بصره باسمه لانه لعله نسيه وليس يحل باسمه وادحانه فبصره بكونه ثقة انه قال في هذا
 الحديث الكيس الكيس بالتركاز من اثنين والنفس على الامر على فعلك بالجماع والتخدير اي اداء والجموع الجماع باجاء بول الجماع
 يعني صلى الله عليه وسلم يقول الكيس الولد والمواد تحت على امتقاء الولد يقال الكيس الرجل اذا ولد له او اذا كبر اس وقال ابن
 الكليل العقل كانه جل طلب الولد عقلا وفي رواية ممن يباحق عند ابن خزيمة في صحبه فاذا قدمت فاعمل على كسائه وفيه قال جابر

فمن خنا حين لم يسجد فقلت لمرأة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يعمل على كسبها فاعلموا وطاعة فدفنك قال فبت
 مع الحوت . و به قال حدثنا محمد بن الوليد بن عبد الحميد الملقب بخزان قال حدثنا محمد بن جعفر غدير قال
 حدثنا شعبة بن الحجاج عن سيدا راى النخوة الغزيرة عن الشعبي عامر بن شراحيل عن جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اقلنا من بؤك اذا دخلت المدينة ليلا فلا تدخل على اهلها حتى
 تستحي من الغيبة التي غاب عنها زوجها وتمشط الشعبة واستنظفها كرامة ما بشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير
 متنظفة ليلا فخطم منها على يكون سيدا نفرت منها قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعليك بالأكسر
 الكيس في الطلب الولد في كتاب معاشره الامهين لا في عمره والنوفاي عن جابر رفعه قال اطلب الولد والنسوة فانهم غثرت
 القلوب رقة الاعين واياكم والعراق في القوم وهو من قوى الاسناد كذا بعة اي تابع الشعبي جابر رضي الله عنه
 ابن عمر العري فيما سبق موسى في اوائل اليوم عن هيب هوان بكيسان عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 في الكيس قال الحافظ ابراهيم والناس في الحقيقة هو وهيب لكنه نسب ذلك الى عبد الله لقرنه بذلك عن وهيب . وهذا
 باب بالتون يذكر فيه استحباب الغيبة وتمشط الشعبة لغيره اي خلق التي غاب عنها زوجها بالحديد ما شرع الزنا من الشعر
 وتشر شعر رأسها الذي تغير وتفرق وترجله وتزين وسقط الشعبة لغيره اي خذ به قال حدثني بالافراد يعقوب بن ابراهيم
 الدروي قال حدثنا هشيم بنسور الهاء وتراشيش الهجة ابن بشير ابو معاوية السلمي الواسطي حافظ لنداء قال اخبرنا بسيد
 العدي عن الشعبي عامر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة
 اي غزوة تبوك فلما اقلنا بغير القات والفاء الخففة اي جئنا كنا قريبا من المدينة فجعلت علي عير لي قطوف
 بغير القات وضم الماء لليلة وبعد الوفاء اي بطي السير فلحقني اكب من خلفي فحس بعيري بعثرة بفتح العين والنون
 والراي عصا طويلة اقصر من الرمح كانت معه فسار بعيري كاحسن ما كانت له من الاوراق فقلت فاذا انار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم زاد في انكاسه فقال لي جابر فقلت يا رسول الله اني حديث عهد بعير من بضم العين والراء وتسكن
 اي قريب البناء بامرأة قال عليه الصلاة والسلام اترؤجت قلت نعم قال اترؤجت بكسر ولا في ذرع النخوة والمستحبة
 بكرا اسقاط اداة الاستفهام امرؤجت ثيبا قال جابر قلت يا رسول الله بل تزوجت ثيبا قال عليه الصلاة والسلام
 في الصلاة تزوجت بكرا ابراهيم وابراهيم قال جابر فلما اقلنا من المدينة ذهبتا لندخل منازلتا فقال عليه الصلاة
 والسلام امهلوا حتى تدخلوا على اهلكم ليلا اي عشاء جمع بينه وبين النبي في قوله في الروايات السابقة لا يطرق
 اهل ليلا ان الامر في قول الليل والناس في ثباته او الامر من ملأه قدومه والحكمة في الامهال لكي تمشط الشعبة وتستحي
 من الغيبة قال في القاموس امرأة منسية مغيبة ومغيب كحسين في جها هذا باب بالتون في قوله تعالى ولا يدرى الا بغير
 المؤمنين ربيتهن وهي امرأتين به المرأة من حلى او نخل او خضاب للمعنى لا يظهرن مواضع الزينة اذا اظهرا غير الزينة وفي النخل
 ونحوهما فاما رايها مواضعها او اطرافها وهي في مواضعها ومواضعها الرأس وكاذن والعنق والصدر والخصبان والذراع فهي
 الاكليل والفرط والقدادة والوشاح والدمج والسوار والخلخال او المراد بذكر الاية مواضع الزينة الباطنة كالصدر والاسودا وحملها
 الا لبعولتهن اي لا زوج لهن جبرم بل الى قوله تمام يظهرن على عورات النساء اي لا يطعنوا العدم الشفوة من غير حال الشئ
 اذا اطلع عليه وعبر بالجمع في قوله لم يظهرن لعن لفظ الظن لانه جنس و به قال حدثنا شيبه بن سعيد البغلي قال حدث
 سفيان بن عيينة عن ابي حازم سلمة بن دينار انه قال اختلف الناس باي شئ ذوى جرح رسول الله ولغيره في
 ذوى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جرحه بوجهه الشريف يوم وقعة احد فبالوا سهل بن سعد الساعدي
 وكان من اخر من يسمي ابا النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فيه احمر اذن نقي العجاة بالمدينة كحمى بن ابراهيم ومحمد بن زيد و
 بغير المدينة كاش مالك بالبصرة فقال سهل وما يقى من الناس ولا في ذرايتي للناس احد اعلم به مني اي بالنسبة

دورى به جوده عليه الصلاة والسلام واكثر هذا الذكر ليس بمثل ثنى التل ايضا كانت فاطمة عليها السلام تسلم الذم
وجهه المقدس فيه المطابقة بين الحديث وكلاهما من جهة كون فاطمة رضي الله عنها باثرت ذاك من ايامها لمواته عليه
فطابق لكلاهما من حيث ابد المرات زيتها لا يورثا وكان علي رضي الله عنه ياتي بالما على ترسه فاخذ حصده بضم الح
وكسر الحاء بالجهة فخرق بضم الحاء فاحمله وتشديد الراء للمكسرة وتخفف فخشي بجر حوجه وهذا الحديث قد وثق في كتاب الطهارة
هذه اباب بالتوسن يذكر فيه قوله تعالى والذي من لم يملوا احكام منكم ولا خالف الذين لم يملوا من ايجار والاراديان
حكمهما بالنسبة الى الدخول على النساء ورويتهم اياهن وسقط منكم غير ابي ذر عوبه قال حاشا احمدا بن محمد للقلب
عمرويه العسار والروزي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك الروزي قال اخبرنا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن
عابس بن ابي عمير العملة وبعد ذلك في نسخة مكتوبة في نسخة النسخ الكوفي انه قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما
وقد سأل رجل شهادت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العبد استنهاهم عن ذنوبه لادانة اخصي بغير العشرة وسكون
الضاد والتوسن او فطره قال ابن عباس فعمر ولولا مكان في منه صلى الله عليه وسلم ما شهادته يعني من صغر فيه
انفقات اويس من ايس كلام ابن عباس ولا يذرع النوى من صغرى وهو على الاصل الى لولا مترقى منه عليه السلام لم تفت
معاجل صغرى واراد بنبوة ما وقع من وعظه للنساء لان الصغرى يقفله المحصور من خلاف للكبير قال ابن عباس خرب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل بالناس العبد ثم خطب لم يذكر ابي ابن عباس اذا نادى ولا اقامة شح
اى النساء لا تفرجن في باكية عن الرجال فوخطبون وذكر من بتشديد التاء من التذكير تصديقه او اكد له
امرهن بالصدقة فواتهن بغير ايام من الثلاثى ولا يذرع بيا من الراعى بايد بين الى اخافن مخلوقين
يدفعن الى بالان اخواتهم والفرشوا زعفرانى وهم صلى الله عليه وسلم وهو بال الى بيته والغرض منه مشاهدته
ما وقع من النساء حينئذ وكان صغرا فالتحقين منه اما بالان فيقول ان يكون اذ ذاك ايام من سفات باب قول
الرجل لصاحبه قل اعصمتك الليلة كذا اى الفجر واصله لكن خلية علامة السقوط في رواية ابي ذر عوبه الى فى الفجر
زاده ابن بطال في شرحه ثم قال انما فظ ابن جرير قد وجدت هذه الزيادة في نسخة الصنفان مقدمة ولفظه بائيل الرجل اليوم
وبعد وطعن الرجل نبيه في الحاصرة وعنده الغنائم معطى على قول الرجل صدم مضان ان اعلمه وانته مقوله واه
حاشا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا ما لك هو ان اس لامام لا يظفر عن عبد الرحمن القاسم عن ابيه
القاسم بن محمد بن ابي بكر التميمي حاشا رضي الله عنها انا قالت عاتقني ابو بكر اى في قصة صدام العبد جبر الانس عليه
عليه وليس مهموما وجعل طعني بضم العين بيد في خاصرتي فادبها بالقول والفعل ولذا قالت ابو بكر لم تقل ابي لان
لا يوق شغفى الخوف لا يمنعني من الخلق لا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه على فخذي وهذا الحديث قد وثق
الحج الثاني من الترجمة علما لا يخفى ولو يذكر حديثنا في الخبر الاول فقال في الخبر انك تظن انما اخل بيضا اليك فيه ما يناسبه قال
في قصة ابى طلحة ثم سلبه عند موت ولدها وكنت اذ لك عنه حتى قضيت ما تسميها اخبرته بذلك فخر بذلك ابى طلحة
قال العسوة الليلة قال عمرو بن سفيان شاذل فقال انا والحق الحقيقة بعون الله وتوبة بسوط الشارح من الرجل كمال الطلاق موفقة
قال الطلق الفرس ولا سير وفي الشرع دفع القيد الثالث شرعا بالانكاح فحوله شرعا بغيره القيد الثالث حصار هو محل الوفاق والانكاح بغيره
لانه دفع قيد ثابت شرعا لكنه لا يكتب بالانكاح واصل النكاح بلفظ التعديل وفي غيره لا يقال لهذا الوفاق ان كانت مطلقة بتشديد الراء
ينبغي اليه ولو حقن ولا بد من ايقاع طلق طلقا بغير الطاء وضوء الراء وبقية ايضا ومن لا يفسد الفهم وديوان لادانة لغة ويقين
بهم اوله وكسر الراء المشددة فان خفت فهو خاص بالزوجة وفي شرعية النكاح مما لم يعبا بالدينونة والديونية وفي الطلاق كمال الطلاق
النكاح فيلحق بالانكاح من غير ان لا خلاف وخر من البقاء الزوجية عند ازالة صلواته فكن من ذلك لحة منه سبحانه وفي جله عدا
لغة لان النفس تدب به انما ظهر عدم كسبة الراء والحاجة الى تركها وقوله لانا فانما نحصر بالانكاح وضاق صدره وعين

وترعه سبحانه وتعالى ثلاثا لغير نفسه في المرأة الاولى فان كان الواقعه فيها مسترخي يقضى العدة ولو كانت التدارك بالرجعة
ثم اذا عادت النفس قبل الاولى وعظيته حتى عاد الى طلاقها انظر ايضا في حديثه ما يوقع الثالث فلا وقد حُزب ونقح في حاله
تخرج من عليه بعد انتهاء العدة قبل ان يتزوج آخره كتاب ما فيه حفظه وهو الزوج الثاني على ما عليه من حلة الفخولة بحكمت
ولطفه تعالى بعباده وقول الله تعالى وسقط الواو لغير ابني ذرية ايها التي اذا طلقتك النساء خضعن لغيرك
عليه وسلم وللداء وعقوب الخاطب كانه صلى الله عليه وسلم وام امته وقد توجه كيقال الرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا
الطهارا للقدم ككانه هو وحده في حكم كلهم وسأد مسجعيهم وهو الضامرا كرا القدير يا ايها التي في امتك مغني الطلقة
النساء اذا اردتم تغليظهن على تنزيل القبل على الامر المشاف له منزلة الشاف فيه وطلقوهن لعدن من اي فطلقوهن
مستقبلات لعدن اي عند ابتداء شروعهن في العدة والام للوقت تقواك الله لليلة بقيت من الحرام مستقبلات لها
وللادان يطلق بالمدخل ليقن من المعتدات بانحيض في طهرها لحيضها في غير ثغرين حتى تغني عذتهن وهذا احسن الطلاق
وفجدت ابن عمر عنده مسلم فراسول الله صلى الله عليه وسلم فطلقوهن في قبل عذقهن واحصوا العدة واضبطوها بالحفظ
واكملوها بالامانة اقرا مستقبلات كوامل لقتن فبين يقال احصينا اي حفظنا وعذرنا وهذا التفسير لا يفي
واخرج الطبري معناه عن السني والمراد الامران بحفظا ابتداء وقت العدة فلا ينسب لاهر فطول المدة فتأذي بذلك
للمرة وخرط لارواجب بذلك لفتلة النساء ثم ان الطلاق يكون بدعي او سني او مسما او مسكر واهله فاما السني
فانشار اليه البخاري بقوله وطلاق الستة ان يطلقها بعد الدخول به حال كونها طاهرا من غير جماع
فذلك الظاهر في حيف قبله وليست بحال ولا صغيرة ولا آيسة وهي تفتة بالافراء وذلك لاستعقابه الشرع والعنة و
يشهد شاهد من لقوله عز وجل واشهدوا ذوى عدل منكم وعن اي جماع فيها اخرج ابن مردويه قال كان نفر من المهاجر
يطلقون الفير عذرة ويراجعون نفوسهم فذلت واما آئتيه بالسني فقال الشيخ كمال الدين بن المهنا ان الطلاق السني السنون
وهو كالنكاح واستعقاب الثواب والمراد به هذا الباهر لان الطلاق ليس عبادة في نفسه ثبتت الثواب بمعنى السنون منه
ما ثبت على وجهه كاستوجب عتبا بغيره وفتله داعية ان يطلقها لعقب جماعها او احاضا فتمت نفسه الى الطهر واخرها به
يثاب لكن لا على الطلاق في الطهر الخالي عن انحيض بل على كنه نفسه عن ذلك لا يفتقر على ذلك الوجه امتناعا للعبسية واما البدعي
فطلاق من دخول بها لغير منهي عن انحيض او نفاس او في عانة طلاق رجعي وفي تعدد لارواح ذلك لما قلته قوله تعالى وطلقوهن
لعدن من اي فطلقوهن من العدة والنهي فيه ينصرفها بطول مدة الترتيب او في طهرها جميعا او استند حلت ما و
فيه ولو كان البهائم او الاستدخال في حيف قبله وفي الدبران لم يتبين حملها وكانت من عجل اذائه الى الندم عند ظهور الحمل لان
الانسان قد يطلق الحمل دون احكامه عند الندم فلا يمكنه التدارك فيقتصر وهو الولد والحقوق الجاع في الحيف الجاع في الطهر
لاحتمال العلوق فيه والجماع في الدبر كالجاء في القبل لثبوت النسب وجوب العدة فيه وهذا الطلاق حرام للنهي عنه وقال النووي
الخبر كونه على تحريمه بغيره المرأة فان طلقها انقروا وقهر طلاقه به وبه قال حديثنا انما جعل بعبد الله لا ولسي قال حجة
بلا فاد ما لك هو ابن انس لا ما عن من افعر عن عبد الله عمر رضي الله عنهما انه طلق امرأته هي امية بمدة العدة وكسرت
ثبت غفار كبر المحبة وتخفيف الفاء اولبت عامر بن مهله متفرقة ثم سم مشددة قال ابن حجر لا دل اول وفي سند ابن اسحاق
ويمكن ان يكون اسمها آمنة ولقبها النوار وهي حائض حالية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل
ابن الخطيب الشافعي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك عن حكيم طلاق ابنه على الصفة المذكورة زاد الرضا
كما في التفسير عن سالم ابن عمر اخبره فقبط فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العسر
هو امره امره وجهرتين لا دلي الوصل مضومة ببعالعين مثل القتل والثانية فاما الكلمة ساكنة بتدخيل تخفيفا من جتن كسبها بغير
فيعول او مر فاذا وصل الفعل بما قبله نالت همزة الوصل وسكنت الهمزة اصلية كما في قوله تعالى يا اهل مكة بالصلاة لكم استبها

بلاصة فقالوا لم لكثرة الد وروايتهم خذوا اول الامورة الثانية تحقفا فوجدوا امرة الوصل استغناء عنها فالحكم اعدوا
وكذا احكموا خذوا كل اى امر انك عبد الله فلا رجوعا ولا امر للنسب عند الشافعية والحنابلة والحنفية وقال المالكية
صاحب الهداية من الحنفية الوجوب ويجوز على امر الجعها ما بقى من العدة حتى قال ابن القاسم واشتبه وابن المونجر عندنا
بالضرب والسجن والتهديد اتمى لنا قوله تعالى فامسكوهن بمعروف وغيرهما من الايات للتعنيفة للتحديد بين الامسك بالمر
او الفراق بتركها فجمع بين الايات والحديث يجعل الامر على النسب لان امر الجعها لا يستدر ذلك النكاح وهو غير واجب فلا خلاف
قال الامام ومع استحباب الرجعة لا نقول ان ترك امسكها لكن يقال في الروضة فيه نظر وينبغي كراهته لوجه التحريم ولغيره
الايداء وليسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني وقال ابن دقيق العيد ويتعلق بالحبس مسألة اصولية وهي لا امر بالامر
هل ما هو بذلك انتهى ام لان النبي صلى الله عليه وسلم قال العمرة فمرة بامرة وقد لعل في الفقه البحث فبعد المسألة
والحاصل ان الخطاب اذا توجه لمكلف ان يامر بكلمة اخرى ففعل شيء كان للكلف الاول مبلغا محضاً والثاني مأمور به بل
الشائع كما هو ان توجه من الشارع لمكلف ان يامر غير مكلف كحديث مروا ولا ذكره بالفارسية لم يكن الامر بالامر بالامر
الامر بالامر لان الاكد غير المكلفين فلا يتجه عليهم الوجوب وان توجه الخطاب من غير الشارع بامر من له عليه لان امر بامر
من الامر الاول عليه لم يكن الامر بالامر بالامر ايضاً بل هو متعذر بامرة الاول ان يامر الثاني فهو لم يستكمل
بامادة الامر ويجوز تسكيوا كقراءة ثلثين وثلاثين مرة على الاصل في الام لا امر فراقها وبين الام التأكيد والسكون
لجزم المنفصل بحرفي التصل والمراد الامر باستمرار الامسك الا لا والرجعة الامسك في رواية عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر
عنه سلمو ثم روي عنها حتى ظهر ثم خيض حصة اخرى ثم ظهر ثم ان شاء امسك ما بعد اى بعد الطهر ثم
الثاني وان شاء طلق ما قبل ان يمسه اى يحامها واختلفت في هذه الفاية فقيل لا تقبله الرجعة طهر ثم
الطلاق لو طلق في اول الطهر بخلاف الطهر الثاني وكذا ينهى عن النكاح ثم يرد الطهر فيمنع الا طهر في الطهر الاول انك
بامكان التمتع وقيل عقوبة وتخليط وعرض بان ابن عمر لم يكن يعمل تحريمه ولجب بان تقبضه صلى الله عليه وسلم وروى
ان يرد في يقضى ان ذلك في الطهر الثاني كذا ينبغي على الحد وفي مسلمون رواية محمد بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله
طاهر او اما قال الشافعي وابن عبد البر له جماعة غيرنا فامر بما فاضى طهر من البيضة التي طلقها في امر ان شاء امسكها
سرية يونس بن جبر وان بن سيرين وسالم فلم يقولوا ثم خيض ثم طهر ثم روي في الفقه عن سالم موافقة لرواية ما فاضى
عليه ابو داود والزيادة من الثقة مقبول فقصوها اذا كان حافظا واختلفت في جواز تطليقها في الطهر الذي يبل الحصة التي وقع
فيها الطلاق والرجعة ففقط لتتولى بالتمتع وهو الذي كتبه طاهر الزيادة التي والحديث وذكر الطحاوي انه يطلقها في الطهر الثاني
على الحصة قال الكرخي وفوق قول الى حنيفة لرواية سالم ورواه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه لان ان الطهر
قد انعدم بالرجعة فصار كانه لم يطلتها وقال ابو يوسف ومحمد في الطهر ان اى اذا ظهرت من تلك الحصة التي وقع فيها الله
اخر حاضرت طهرت فذلك العدة اى فذلك زمن العدة وهي حالة الطهر التي امر الله اى اذن يطلق لها النساء
في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن واستدل به على ان الفرض المذكور في قوله تعالى ثلاثا فو والمراد به الطهر كما ذهب اليه
مالك والشافعي ولما الطلاق الوجوب في الاول لا على الاول لان المدة اذا انقضت وجب عليه الفسوخ والطلاق في الثاني
على الحكمين اذا المظومة ولا بدعة فيه للحاجة اليه مع طلب الزوجة واما المستحب فيجب تقصير في حقها البغ
او غير او بان لا تكون عقيقة لحديث الرجل الذي قال يا رسول الله ان امرأتى لا تريد لامس فقال عليه السلام طلقها
ولا امر الاستحباب يدل عليه قوله عليه السلام لما ان قال له اني احبها اسكها ونهى به ابن الزوجة طلاق الو
والد حديث لاربعة وصححة الترمذي وابن جبار ان ابن عمر قال كان تحب امرأة احبها وكان عمر يكرهها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم فقال الطهر اياك واما المكثرة فبعد سلامة محال لحديث ليس شيء من محال الفسوخ الى الفسوخ الطلاق

واما المباح فطلاق من القى اليه علم استبهاثا بحيث يعبر او يتصرفا كما هه نقسه على جاعها فهذا اذا وقع فان كان قادرا
على طول غيرها مع استبقائها ورضيت باقائها في عصمته بالاطع او بالقسمة فيكون مطلقا كما كان بين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وبين سودة وان لم يكن قادرا على طولها او لم ترضى به لم يصحها فهو مباح لان مقلب المقلوب العلم من
وهذا الحديث أخرجه مسلم وابوداود والنسائي في الطلاق بهذا باب بالنسبة اذ اطلقت المرأة كما انصت رضيهم
منها المفعول يعتد بذلك الطلاق بضم التحتية مبنيا للمفعول وبفوقه مفتوحة لجمع على ذلك ائمة القس خلاقا
للطارية ولخروج والرافضة حيث قالوا لا يقع كونه منى عنه فلا يكون مشروطا لقوله عليه الصلاة والسلام لعمر مرة
فان لم يجرها كان طلقا في حالة الحيض كما امر بالرجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرج
الرجاع الى الاول لانه يجب عليه طلقه لان هذا على اذ حل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم على حمله على الحقيقة اللغوية
كما انفرد في الاول فلان ابن عمر خرج واخبر ان النبي صلى الله عليه وآله قال في طلاق امرأته طلقا وبه قال حديثنا سليمان بن حرب
الوافي قال حدثنا شعبدة بن الجهم عن انس بن سيرين عن النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما
قال طلق ابن عمر امرأته آمنة وهي اى والحال انها حاتن وسقط قوله قال طلق ابن عمر كذا ذروا في نسخة بدل اليسا
انه طلق امرأته وقال الحكماني فان قلت ان الطارقة بين السيد والخبير لمجاب بان التاء للفرق بين الذكر والمؤنث واذا كان
الصفة خاصة بالنساء فلا حكمة اليها فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لم يجرها
الى عصمته من الطلقة التي اوقعتها بالصفة المذكورة قال انس بن سيرين قلت لان عمر احتسب طلقة بضم الفوقية الاولى
ففي الثانية قال ابن عمر رحمه الله في ما لا احتكامية ادخل عليها ما السكت الوقت من انها غير شريرة وهو قليل اى فيها يكون
بحسب اى كلمة كفت وزجر اى اخرجته فانه كاشك في وقوع الطلاق وكونه محسوبا في عدد الطلاق وهذا انصت موضع التراج
يرجى على الشاكر لعدم الوقوع في المصير اليه وعندنا لا يقطع من رواية شعبدة عن انس بن سيرين فقال عمر يا رسول الله احتسبت ملك
الطلقة قال نعم وعنده ايضا من طريق سعيد بن عبد الرحمن بن يحيى عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر ان رجلا قال اطلقت
امراة البتة وهي حائض فقال عصبك ربك وفارقت امرئك قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ابن عمر ان يرجع امرأته
قال انه امر ابن عمر ان يرجعها بطلاق بقوله ولنت ليس لك ما ترجع به امرئك وقد اتفق ابن خزم من المتأخرين من القى بن تسمية
واجتمعت به خمسة مسلمين من حديث ابى الزبير عن ابن عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له رجعا فخرهما وقال اذا طرقت فليطعن
اوليسك وزاد النسائي وابوداود فيه ولم يرها شيئا لكن قال ابوداود روى هذا الحديث عن ابن عمر رجعة واحاديثهم كلها على خلاف
ما قال ابوزبير وقال ابو عمر بن عبد البر لم يقل ابوزبير ابى الزبير وليس بحجة فيما قلناه فيه مثله فكيف بمن هو أثبت منه وقال الخطابي
لم يرو ابوزبير حديثا يذكر من هذا اوقال الشافعي فيما نقله البيهقي والمعرفة نافع أثبت من ابى الزبير ولا تثبت من ابى الزبير
ان يؤخذ به اذا اختلفا وقد وافق نافعا غير من اهل الثبوت وحمل قوله لم يرها شيئا على انه لم يعد لها شيئا صوابا فهو
كما يقال الرجل اذا اخطأ في فعله او اخطأ في جوابه لم تضع شيئا اى لم تضع شيئا صوابا وقال الخطابي لم يرها شيئا غير ما قلناه
وقد تابع ابى الزبير غيره فعند سعيد بن منصور من طريق عبد الله بن مالك عن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائض فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس لك شئ وكل ذلك قابل للتأويل وهو اولى من تغلظ بعض الثقات وقال ابن القيم متصرفا في الشبهة ان
الطلاق يتقسم الى حلال وحرام فالقياس ان حرامه باطل كالشكاح وشأثر العقود وايضا فكم ان النهي يقتضى التحريم فكذلك
يقضى الفساد وايضا فهو طلاق منع منه الشرع فاذا دمه عدم جواز ايقاعه كذلك فيبعدم نفقه ولا ولا يمكن للمتع
فان كان الزوج لو وكل رجلا ان يطلق امرأته على وجه فطلقها على غير الوجه المأذون فيه لم ينفذ فكذلك لو ما ان الشا
ملك الطلاق الا اذا كان مباحا فاذا طلق طلاقا محرما لم يصح وايضا فكل ما حرمة الله من العقود مطلوبة الا اذا كان فالحكم
سلطان ما حرمة اقرب الى التحصيل هذا المطلوب من الصحيح ومعلوم ان احلال المأذون فيه ليس كانه امرام للصنوع ومنه

شقيقة ما لما يصعد عليه التكن فقال اعني بالله منك فقال لا بي ذوقا قد عدت جمعة
 فخر للماء بالثابت يستأذيه قال او أشيد ثور خرج علينا صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا اسيد اكسر ياكم السبعين
 رازقين راء ثراي خفاف مسكوتين بالثنية صفة موصوف محذوف العلوية ورازقية ثياب من مكان بيغز كوال
 قال السفاقي اي منها بذلك لما وجوا واما اقتضالا وسياق ان يشاء الله تعالى الله حكم للعة واحقها باهلها بمرة
 قطع مقصده وكسر كوكه وسكون القاف اي ذمها لهم لانه هو الذي كان احضرها وعند ابن سعد قال ابو اسيد ان ارمي فخرها
 الى قومها وفي اخرى له فلما وصلت بها تصايحوا وقالوا انك للحر مياركة فلما دعاك قالت خذت قال وخذتني مشكرا
 عن ابني خثمة زعيم بن معاوية انها ماتت كذا وقال الحسين بن حماد ابن الوالد بالنسبة انفسا الفقيه ابيد كذا
 عن عبد الرحمن بن عسبل عن عباس بن سهل عن ابيه سهل بن سعد قال في اسيد كذا قال لا تزوج الله
 صلى الله عليه وسلم ايمته بنت شراحيل نسبها بعد ما اكرم ابيها الشعان كما اترف فلما اذ دخلت عليه صلى الله عليه وسلم
 بسط يد اليها فكما كبرت ذلك لما اراح الله تعالى بها من المكروه فامر النبي صلى الله عليه وسلم ابا اسيد ان
 يتزوجها وتكسوها ثوبين رازقين وهذا التعليق وصله ابو نعيم في مستخرجيه من طريق ابو احمد الفراء عن الحسن بن ابراهيم
 منه ان الحسين بن الوليد شارك ابا اسيد الفحل بن دكين في رواية لهذا الحديث عن عبد الرحمن بن عسبل في اختلاف في خبر
 عبد الرحمن بن عسبل عن ابي اسيد عن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 المستند قال حدثنا ابراهيم بن ابي الوثرير عن مطهر بن عيسى عن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 الحديث قال حدثنا عبد الرحمن بن عسبل عن حمزة بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 عن عباس بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 بكره ليم قال حدثنا حماد بن عيسى بن دينار البصري عن قتادة بن دعامة بن ابي غلاب بن العيص بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 لغيره من يونس بن جبير البصري انه قال قلت لابن عمر رجل طلق امراته وهي حائض فقال الله نعم
 ابن عمر قال له ذلك لتفسيره على تباعد السنة والقبول من نأقها لانه يلو العامة لاقتداره بشا اميد العلم لانه ظن انه لا يفي
 كذا قاله الحافظ ابن جرير تبعه البصري ان ابن عمر طلق امراته آمنة بنت غفار وهي حائض فاتي عمر النبي صلى
 فذكر خبر ذلك الطلاق الصادق لبعض له فامر ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 نعم الياء فاراد ان يطلقها فليطلقها في ذلك الخبر قال يونس بن جبير قلت لابن عمر فليطلقها في ذلك الخبر
 طلاقا قال ارايت اي اخبرني ان عجزنا ونسحق قال الهذلي يخبر عن المربعة التي امر بها ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 فلم يكن منه الرجعة اتبى المرأة معلقة لامي نيات بعد لا معلقة وقد نهي الله عن ذلك فلا بد ان تحتسب تلك الطلقة التي اوقعتها
 على غير وجهها كما انه لو عجز عن فسخه لم يفسخه فلو طلقها به ما كان يدين ذلك ويستطعنه باب من اجاز ولا في
 من جنى طلاق الثلاث وفيه ما طلاق الثلاث اى لغة واحدة او مقابلة القول لله تعالى الطلاق مطلق اي
 تطلقه بعد تطلقه على التعريق دون اجراء فامساك بمعرف رجعة او تسريحا احسان لمذاعام يتناول ايقاع الثلاث
 واحدة وقد دلت لاية على ذلك من غير ذكر خلافه لمن لم يخرج ذلك الحديث بنفسه لئلا الى الله الطلاق وعند سعيد بن منصور
 بسند صحيح عن عمر بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 قال لانه خالف السنة فبرد الى السنة وفي كذا الحديث عن بعض الشيعة انه ما يلامم بالثلاث اذا كانت مجموعة واحدة وهو قول
 ابن ابي عمير قال لانا وسجاء بن ابراهيم قال في ذلك الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الثلاث اذا كانت مجموعة واحدة وهو قول
 احمد بن حنبل بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل بن سعد بن علي بن ابي اسيد بن سهل
 عليه وسلم كيف طلقها قال ثلاثا في مجلس واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لانا وسجاء بن ابراهيم قال في ذلك الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الثلاث اذا كانت مجموعة واحدة وهو قول

واجب بان ابن اسحق وشيخه مختلف فيما هم معارضة بنحو ابن عباس بن جوع الثلاث كما سياتي ان شاء الله تعالى رآه مذهب
 شاذ فالإيهام به اذ هو منكرو الاصح ما رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه ان ركانة طلق زوجته البتة فخلعه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم له ما اراد الا واحدة فشرها اليه فطلقها الثانية في زمن عمر والثالثة في زمن عثمان قال ابو داود وهذا صحيح وعمر بن الخطاب
 قتل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن علقمة ابن صفيث في تحريم الثلاث وله ونقله ابن المنذر عن اصحاب ابن عباس الخطأ
 وطائفة من غيرهم وبنابر في مسلم بن طريق عبد الرزاق بن معمر عن عبد الله بن طاووس عن ابن عباس قال كان الطلاق على
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وايلي بكره سنين من خلافه ثم طلاق الثلاث واحدة فقال عمران الناس قد استجملوا في امرنا
 كرهية انافة فلو مضيناك عليهم فامضوا عليهم وقال الشيخ خليل من امة المالكية في توضيحه وحكي التمسك في عندنا في كونه اذا اتم
 الثلاث في كلمة اتم اي كثره واحدة وذكر كثرته في النكاح وقال ولما رآه اتقى وبجهره على وقوع الثلاث فنفذ ابن داود بسند صحيح
 من طريق ابن ماجه قال كنت عند ابن عباس فجا ارجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا فكنت حتى نلت ان رآه ما اليه ثم قال طلق
 احدكم فربك الاحقوة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله قال من حق الله يجعل له محرابا وانت تطيق لله فامرجل الله
 عصيت ربك وبانت منك امرأتك وقد ترك ابن عباس من غير طريق انه اتقى بلزوم الثلاث من وقوعها مجتمعة وفي المثل ط
 بلاغا قال رجل ابن عباس اني طلق امرأتى مائة طلقة فماذا ترى فقال ابن عباس طلق منك ثلاثا واسمع وتسعى الخنزير
 بها يا ابن الله عز وجل لا يجيب قوله كان طلاق الثلاث واحدة بان الناس كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم يطلقون واحدة
 فلما كانوا في زمان عمر كانوا يطلقون ثلاثا ومحصله ان المعنى ان الطلاق الموقوف في زمن عمر ثلاثا كان في ذلك واحد لا فخر
 كانوا لا يستعملون الثلاث اطلاقا كما نوايسيت له ما رواه ابو داود وما في زمن عمر فكثر استعمالها واما قوله فامضوا عليهم فعنه انه
 فيه من الحكم ببقايم الطلاق ما كان يصير قبله اتقى وقال الشيخ كمال الدين بن الهمام تأويله ان قول الرجل انت طالق انت طالق
 كان واحدة في الزمن الاول لقصد مولاك في ذلك الزمان ثم صاروا يقصدون الخويلد فامضوا عن ذلك لعلمه بقصد محرم
 نال صا قبل في تأويله ان الثلاث التي يوقفها الآن اما كانت في زمن الاول واحدة تنبيه على تغير الزمان ونحو انفة السنة فيشكل
 ولا يجيب حينئذ قوله فامضوا عنهم واختلفوا مع الاتفاق على الوقوع ثلاثا هل يكفر او يجرم او يباح او يكون بدعي او لا فقال الشافعية يجوز
 جميعا ولو فقه وقال القاضي من امة المالكية اتمام ثلاثين مكرهه والثلاث ممنوع لقوله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا
 من الرغبة في المراجعة والاندماج في الفقرة ولما اقره تعالى الجناح حليكم ان تطلقتم النساء واما طلقتم النساء فطلقتم من لعل الله يحدث
 تنبيه الاباحة وطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم احصية وكان الصحابة يطلقون من غير تكرير حتى روي ان مغيرة بن شعبة كان له ابنة
 باقاهن بين يديه صفا فقال انهن حسنة لا خلاف في ذلك الا في طوالت لاخفاف اذ هي فانهن الطلاق وكل هذا يدل على ان
 مولا فضل عندنا ان لا يطلق اكثر من واحد لخبر من الخلاف قال الحنفية يكون بدعي اذا وقع بكلمة تحدث ابن عمر عند ابي الطغف
 لت يا رسول الله ايت لو طلقها ثلاثا قال اذا قد عصيت ربك وبانت منك امرأتك ولان الطلاق انما جلت تتعلق بالملك التنا
 نداند من فلا جمل انه تفننيه وفي حديث محمد بن بريدة عن عائشة رضي الله عنها قال اخبرني عن رجل طلق امرأته
 ان تطلقك جميعا فقال ايديك كتاب الله وانا ابن ابيهم ثم لم يكن محمد بن بريدة ولكن رضي الله عنه وهو لم يشر له منه
 ما هو من ذلك محتمل ان كانا وحده لاقعا مجموعة وغير ذلك وقال ابن الزبير عبد الله فاما وصلة الشافعي وعبد الرزاق في رجل
 رضى طلق امرأته لا اري شيخهم ان تروث مبتوتة المشايخ القويين بينهما واوساكنة وقبل ولاهما موصدة منصوبة
 باليوشنيتين قبل لها ان طلق البتة وتطلق على من ثبتت بالثلاث ولغيره في ذلك اي مبتوتة المريض وقال الشعبي عامر بن شريك
 ثمة وكانت في العدة وهذا وصلة سعيد بن مسودة وقال ابن شريك موصدة بضم الشين العدة والاربعينها موصدة ساكنة عبد الله
 ضا لوقته لثلاثي شعبي تزوجوا استنهم فمضت منه لاداعي هل تزوج اذا انقضت العدة قال الشعبي نعم تزوج قال ابن شريك
 ايت اي اخبرني ان مات الزوج الا كثرته ايضا فمات امرأته من الزوجين معا واحدة فوجم الشعبي عن ذلك القول المذكور

الرسول صلى الله عليه وسلم قل لا زواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها والسعة في الدنيا وزورها
 فقلنا اي اقبلن يا اراذكين ولختنا كمن لا حد امرين ولم يخرج فوضن اليه بالنفس ان امتعتهن اعطكن متعة الطلاق واسترحن
 والطلقن سر احكامهما الاخرية وهذا امر من الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم ان يخبر نسكاه بين ان يفارقهن فيه من
 الى غيره من يحمل الحق عند الدنيا وزهرها وبين الصبر على بعده من ضيق الحال لمن عند الله فذلك الثواب الجزيل فخير
 رضى الله عنهم رضى برسوله والدان الاخره فجمع الله تعالى الحق بعد ذلك بين خيري الدنيا وسعادة الاخرة وبه قال حن
 عمر بن حفص قال حدثنا ابى حفص بن غياث قال حدثنا الاحمش سليمان قال حدثنا مسلم ابو الفضي عن
 عن مسروق هو ابن الاحمض عن عائشة رضى الله عنها انها قالت خبرنا اى انما ات المؤمنين رسول الله صلى
 عليه وسلم بين الدنيا والاخرة فان احترت الدنيا طلقتهن طلاق السنة فاحترنا الله ورسوله فلم يعدنهم اذله والحمد
 والحمد لله المصلحة الشدة ذلك التخيير علينا اشياء امر الطلاق وهذا الحديث اخرجه مسلم والطلاق والتمرد في النكاح
 والتسامي فيه وفي الطلاق وابن ماجه في الطلاق وبه قال حنابلة مسدد هو ابن مسعود قال حدثنا يحيى بن
 القفطان عن اسمعيل بن ابي خالد قال حدثنا عمر هو ابن شريح السبعي عن مسروق انه قال سألت عائشة رضى الله عنها
 عن الخمر بكسر الخاء المجهدة وقع الحقة والارادى تخيير الرجل زوجته في الطلاق وعنه فقالت ليس طلاقا واستدلت لذلك بقولها
 خيرنا النبي صلى الله عليه وسلم اى اذواجه فاختارناه افكان تخيير طلاقا استفهم على سبيل الامكار قال مسروق
 بالاسناد السابق لا ايا الى اخيرتها واحدا او مائة بعد ان تختارني ولتختل فيا اذا اختارت نفسها هل يقع طلاقه ولا
 لاجبة ام بائة او تقع ثلاثا فقال للملكية تقع ثلاثا لان معنى الحارث لحد لا من زنا الاخذ والترك فلو قلنا اذا اختارت نفسها
 تكون طلاقه لاجبة لم يعمل بقضى اللفظ لانها تكون بعده في أس الزوج وقال الحنفية واحدة بائة وقال الشافعية تخيير كناية
 فاذا خير الزوج امرأته واراد بذلك تخييرها بين ان تطلق منه وبين ان تستمر فعصمته فاختارت نفسها وارادت بذلك
 الطلاق ملقت لقول عائشة فاختارناه فلم يكن ذلك طلاقا اذ مقتضاها انما لو اختارت نفسها كان طلاقا لكن مفهوم قوله تعالى
 فقلنا اي اقبلن واسترحن اى بعد الاختيار ان ذلك بخير ولا يكون طلاقا بل كذب مران ان الزوج الطلاق فلو قالت لمراد باختيار
 الطلاق حصة فت فلو وقع النضرع بالطلاق فيعزم ما واختلفوا في تخيير هل هو معنى التملك والتوكيل والصحح عندنا انه تملك فلو قال
 الرجل لزوجته طلق نفسك ارشيت فتملك الطلاق لانه يتعاق بغيره فتر من ماله قوله ملكك طلاقك ويشترط ان يكون قويا
 القبول وهو على القوي فلو اخوت بقدر ما يقطع به القبول عز اليجاب ثم طلقت لم يقع الا ان قال طلق نفسك متى شئت فلا شترط القوي
 والزوج الجوع قبل المطلق ولا يقع تعلقه فلو قال اذا اجاز الغدا وزيد مثلا طلق نفسك لغا وقال المالكية والحنفية لا يشترط
 القوي بل متى طلقت نفقة هذا باب بالتوفيق كبايات الطلاق وهي ما يحل الطلاق وغيره ولا يقع الطلاق بها الا بالنسبة لانها
 غير موضوعة للطلاق بل موضوعة لما هو اقرب من حكمه والاخر في المادة الاستعمالية مختل كلاهما صدقانه ولا يتعين احد الاخيرين
 والعين في نفس الامر هو الثانية وما ذكره المصنف في قوله اذا قال اى الرجل امرأته فارقتك او شرحتك او اخلتني فخلية
 بمعنى فصلة اى خلية من الزوج وهو حال منها او البرية من الزوج مقتضاها ان لا يصير محرمه كالألفاظ الطلاق وما تصرف منه و
 قول الشافعي في القدر يمكن تفهمه بحديثه من الصبر لفظ الطلاق والفرق والسر لول وفي ذلك في القرآن بمعنى الطلاق
 او ما عني به الطلاق بضم العين وغيره كما ستر في رحك اى فخذ طفتك فاستبدى بحبك على غارك اى خلعت سبيلك كما
 يحل البعير في العزم او بغيره فانه على غيره وهو ما تقدم من الضمير يقع من العنق وودعني برئت منك فهو على نيته ان توث
 الطلاق وقهر ولا فلا يرد لئلا ذلك قول الله عز وجل ولا في روقول الله وستره من سر احكامها لاى بالعرون وكانه يريد
 ان التستر منها بمعنى لا رسا لا معنى الطلاق لانه امر من طلق قبل الدخول ان يمتع ويسير وليس المراد من الآية تملكها بلع الطلاق
 قطعاً وقال تعالى واسترحن سر احكامها لاى في موجب محتمل الطلاق ولا رسا لاى واذا احتملت الامر بان تقى ان تكون صريحة في

كذلك في الفتح وتقدمه العتيق بأن معنى الزوجين المطلق لانه لم يسمي هذا الطلاق فمرايين يأتي لاحتمال قول تعالى في مسأله
 معروف او تسريحاً بحسبان اي بان هذه الآية وردت بلفظ الفراق في موضع ورودها بالفتح بلفظ السراح والحق فيها
 واحكامه ورد في الموضعين بوجه وقوع الطلاق فالمراد به الارسال يقول تعالى او فارقوه من ثم عرف لان سياقه
 وقوع الطلاق فلا يراد به الاطلاق بل الارسال مما بحث هذا مقرونة في محامه من دواوير الفتنة وقالت عائشة رضي الله عنها
 مما وصله في الفتح حديث في باب موطأ لاهل السنة من كتاب النكاح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوي لم ير
 يكونا امرأتين بقرافة **باب** من قال لامرأته انت علي حرام وقال الحسن البصري فيما وصله حديثه
 نتيته اي فان نوى طلاقاً وان تعدد او فارقا وتعد النوى لان كلامهما يقتضي التحريم في كل ان يمكن عنه بالحرام او نوله معاً
 او فيما تحريمه وثبت ما اختلفوا فيه جميعاً لان الطلاق ينزل النكاح والظهار يستدعي تقادم وهذا هو المشايخ
 وقال الحنفية ان نوى واحد فيحيي بان وان نوى اثنين في واحد بائنه وان لم يمتطاف في بين وبينه ولو لم يمتطاف في بين
 يقر بالان ولا يسأل عن نيته ولو صح في ذلك تفصيل طويل ذكره في اهل العلم اذا طلق ثلاثاً فقه حرمته عليه
 اي حتى تنكح زوجاً غيره فتصير حراماً بالانكاح بالطلاق والفرق بان يلفظ باحدهما وتيقبه ولو طلق ابونى
 غير الطلاق فهو محل النظر وقال صاحب المصباح ولما نكح بغيره فاما كانت الثلاث تحريمياً كان التحريم بغيره قال وهذا
 يجوز ان يكون بينهما عموم وخصوص من الحيوان والانسان وحاول ابن المنذر الجواب عن الخار عن بان الشرع غير متين في النكاح
 بالتحريم واما اتفاقية التي يراها هو منتهى ذلك على ان الذرية كذا فيكون المطلوب ان الثلاث محترمة ولا انها الغاية فيكون
 ان التحريم والغاية ولهذا بين لهما ان الثلاث تحرم فاستدل به في الحقيقة اما مولا طلاق سم السياق وما من شأن العرب
 ان تعتبر بالخاص العام ولو قال القائل لسان بين يديه يعرف بشانه وبنيه على اية من لحيون كان متحكماً مستحقاً
 وكذا خبر الشرع عن الثلاث بانها محترمة فالرجح على التعبير عن الخاص بالعام لئلا يكون تركها والشرع متروكاً فاذن هذا
 سواء وهو منها ويدل هذا على ان التحريم كان شهوراً بغيره باللفظ والثالث من اثباته ولذا فسر له بوجه وقال وهذا
 من لطيف الكلام واما كون التحريم قد قصر عن الثلاث فذلك تحريم بوقيد واما المطلق منه فالثالث وفريقين ما يفهم ان
 الاطلاق وبين ما بينهما لا ينفك التقي بمقتضى البك قال قوله وما من شأن العرب ان تعتبر بالخاص عن العام وشكل الله ان يري
 بعض المقامات الخامة فيمكن وسياق كلامه يفهم ذلك عند التامل اني يقول ابن بطال ان الخار عن بان التحريم من كل مرة
 الطلاق الثلاث لا يحكم على ان من طلق امرأته ثلاثاً تحريم عليه فلما كانت الثلاث تحريمياً كان التحريم ثلاثاً ومن ثور او مر
 حديث رافعة عتيقاً به لذلك تيقبه في الفتح قال الله تعالى من مذهب الخار ان الحرام ينصرف الى ثمة ان قالوا لانه لم يذكر
 يقول الحسن هذه عادت في موضع لا خلاف ومما صدق من النقل عن حبان او تابعي فهو لغتاً وحاشا للخار ان يستدل
 يكون الثالث تحريم لعمدة الثلاث من نوى منع المحصر ان الطلقة الواحدة تحرم غير الخار بها أطلقوا بان يرمي للدخول بها
 لا بعد جدد فكذلك الاجرة اذا انقضت عدة فالحرم والتحريم في الثلاث ايضا والتحريم لغو في الطلقة لانه لا ينفك يستدل بالخار على
 وليس قد تم التحريم للثلاث والروايات التي تحرم الطعام على نفسه لانه لا يقال للطعام محل ولا في رطعكم بل هو المحرم
 ولا حرم طعمكم او شرابكم ولا نفروا يقال لطلقة حرام حالاً لا يقال لغيره وغيره من شوابه الزوجة واللعان والشا ارفط
 وان استوي من جهة تقديمه فان من جهة اخرى فالزوجة اذا حرمها على نفسه وارايد ذلك تطلقاً او حرمته والطعام والشراب
 اذا حرمه على نفسه لو حرم عليه ولا يذره كفارة ولا اختصاصاً لغيره ولا احتمالاً وشدة قولها التحريم ولا اخرج بانها في قوله
 الثالثة تحرم على الزوج فقال حكاي في الطلاق ثلاث بالزوجة التحريم واليومية ثلاثاً بالانثى فيكون كذا في نسخة بعد المشايخ
 يعني حتى تنكح زوجاً غيره وقال الليث بن آدم ما وصله المصنف في النكاح من حديث عائشة رضي الله عنها قال في رجل
 يذو لسانه قال كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا سئل عن رجل طلق امرأته ثلاثاً لم يكن له الرجعة فان التمس عليه فلو

لما طلقته المرقى وهي حائض فقال لما ذكره عرف ذلك مرة فادخلها فثمة قال المسائل ان طلقته او طلقين فقلت ما مور الزوجه
 لاجل الحيض فان طلقها ثلثا احرمت عليك حتى تنكح زوجا غيره ولا يذعن الكسبية حتى فان طلقها نصف النصفه
 كقولها غيره ووجهه قال حدثنا محمد بن مهران بن سلام قال حدثنا ابو معاوية بن عمار قال حدثنا هشام بن غزو
 عن ابيه عن عكرمة بن عمار عن ابيها قال قلت لابي رجل اسأله فاعطاه امرأته تسمى ثمة بنت وهب ثلاثا فزوجه نكاحا
 غيره اسمها عبد الرحمن بن الزبير فطلقها وكانت موعدها رجعة مستحقة مثل الهدية فلم تصل منه الى شيء تريد
 من الوطى التام فلم يلبث انى الزوج الثاني ان طلقها فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان روي
 رجعة فطلق ثلاثا وانى تزوجه زوجا غيري فدخل بي ولم يكن معه الا مثل الهدية في الرجعة فلم يقرب
 الا هنة واحدة فغيرها والى النون الخفة وحكى تشديد ما قال السفاقي اى لم يطأ الا مرة واحدة يقال هنى امرأتك
 اذا غشيها وفى رواية ابن السكن فيما ذكره في الشارح الاية بالموحدة الشدة اى مرة او وقعت واحدة لم يصل منى الى
 قال فى الصحيح قوله لم يصل منى الى شيء صريح فانه لم يطأها أصلا الا مرة ولا قوتها فيحمل قولها الا هنة واحدة على ان معناه فلم يرد
 ان يقرب منى بقصد الوطى الا مرة واحدة انتهى فمما اذا قلنا المراد فلم يصل منه الى شيء تريد من الوطى التام لا رجعة وعدم قدرته
 انظروا الحرام فاحل يحذف منه الا شتمهم ولا يذرا فاحل الزوجى الاول نكاحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحلين لزوجك الا وحى يذوق الاخر عبد الرحمن بن الزبير عسيلة كتحرقى ولا يذرا وتذوق عسيلة
 شبه عليه الصلاة والسلام لذة الجماع بذوق العسل فاستعار لها ذوقا والعمل على هذا عند جماعة اهل العلم من الصحابة
 وغيرهم انما اذا طلق ثلاثا انحلت له حتى تنكح غيره ويصحب الثاني ولا تحل أصابة شبهة ولا ملك يمين كسائر الله تعالى يقول في الحنفية
 انك انكحان واقبها وفى ثمة او معنى عليها الا تحس بالذلة انها لا تحل الاول لان الذوق ان تحس بالذلة وجماعة اهل العلم على انها
 تحل قال النووي النكاح على تنقيب الخشفة في قلبها كاف فذلك من غير انزال وشروط الحسن لانزال بقوله حتى يذوق عسيلة
 وفى الخشفة انتهى وهذا باب بانتون في قوله تعالى مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تنكح مما احل الله لك وبه قال حديث
 بالارواح الحسن بن صالح باصدا الممثلة والموحدة للشدة المفتوحين الذرا بالراى وبذلك لا بد الواسطى تزل بعداد وثقت بها
 ولينه النساء فى قليل لا يسمع الريم من نافع الجلى تزل لموسى هو انوبة توبة بالمشاة الفقيه وبعدا لوالا والاكهة موحدة
 بكينة اكثر من اسماء قال حمدا معاوية بن سلام بتشديد الامر من يحيى بن ابي كثير الامام ابى نصر الباقى فى احد الاحكام عن يعلى
 ابن حكيم الشافعى عن سعيد بن جبير الوالى مولا حماد الاحكام انه اخبره انه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول
 اذا اخرج الرجل امرأته اى عنيها ليس بشيء اى ليس بطلاق لان الاعيان لا توصف بذلك ولا فى رضى المحوى والمستبينة
 الكعبة ولم يزلها انت على امرام المنوى بها عنها بطلاق وقال ابن عباس مستدلا على ما ذهب اليه من ان ذروا بن عساكر لقيته كان
 كفى رسول الله اسورة بغير امرأة تركها فاذة حسنة واشار بذلك الى قصة مارية وفى حديث اخر عن عبد الله بن مسعود
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له امه يطأها فله ترك به حفصة وعائشة حتى مرها فانزل الله تعالى ولاية يا ايها النبي لم تنكح مما احل الله
 قال فى الفهم وهذا هو طريق هذا النيب اذا اراد تحريم غيرها وروى عنه كذا كذا سيدى المحال فان لم يطأها وليس لك يمينه لان اليمين
 انما تنقل كسرها وصفاته وروى النسائي عن سعد بن جبر ان صلاسا بن عباس قال اني جعلت امرأتى على امرأها فاذ كنت لست عليك
 حر لا تتركها يا ايها النبي لم تنكح مما احل الله لك وبه قال حديثى بالارواح الحسن بن محمد بن صالح ولا فى رضى الباقى عن الفقيه
 قال حمدا بن جبر مهران بن جبر بن عبد الملك بن عبد العزيز قال قال زعم عطاء بن ابي راسه انه سمع عبد الله بن
 بصر العين بنهما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم والزم للزاديه القول يقول سمعت حائشة رضى الله عنها تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يملك عند زيب ابنة لاني ذرنت حبش رضى الله عنها ويشرب عنه ما عسا لقوا صيدة باصدا
 للممثلة انا وحفصة بنت عمر اربى تملك لاني ذرنا بغير الهرة وتخفيف النون والرفع

عن مشاهير من عروء ان اباؤه كان يقول كل الان ابو عتيق قبل الملك فلو اطل وعن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
وعبد الله بن عبيد بن عمير بن عبد الله بن عتبة بن مسعود في رواه يعقوب بن سفيان والبيهقي من طريقه من رواية ابي
عمر الشاذلي عن ابي عبد الله بن عتبة بن مسعود في رواه يعقوب بن سفيان والبيهقي من طريقه من رواية ابي
قال في النسخ طبع النحل المذكور في رواية ما كان من لاهم فقال الله ان اتيكم بالبيان من ذلك فانطلق الى سبيد السبيد
فذكر له فقال ابن السبيد ليس عليه شيء طلق مالا يملك قال ثنائي ذلك عمر بن الزيد فقال مثل ذلك ثم سألت ابا سبيد
عبد الرحمن فقال مثل ذلك ثم سألت ابا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقال مثل ذلك ثم سألت عبد الله بن عبيد الله بن
ابن مسعود فقال مثل ذلك ثم سألت عمر بن عبد العزيز فقال مثل ذلك ثم سألت ابا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقال
البيان بن عثمان بن بكر قال لما قرأ جبريل اوقف على السند اليه بذلك وعن علي بن حسين المشهور بنين العباد بنين
في النسخ انك بلفظ لا خلاف الا بعد نكاح وعن شريح القاضي في رواه سعيد بن منصور وابي ابي شيبة من طريق سعيد بن
عنه قال لا خلاف قبل نكاح وسنة وخرج عن سعيد بن منصور ما رواه ابن ابي شيبة انه قال في الرجل يقول يومئذ
ولا نكاح في طلق قال ليس بشي اما الطلاق بعد النكاح ورواه الدراذلي في طريق ابي مسعود الروماني عن سعيد بن جبير
ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن رجل قال يومئذ في طلق فقال طلق مالا يملك وفي سنة وابتدأ اليه
وهو واه عن القاسم بن محمد بن ابي بكر المعديق وسال القاسم بن محمد بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن
وزيد بن عمار بن كاهن بن سبيد قال كان القاسم بن محمد وسال ابن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن
وهذا السند صحيح وقد سقط في ذوقه والقصور وسال عن طلاق وسما عن جميعه بن زرق عن معمر قال كتب الوليد بن
الى امره ان يصار ان يكتبوا اليه بالطلاق قبل النكاح وكان قد اقبل بذلك فكيف ما سلمه باليمن فدعا ابن طاووس اسما حليل
بن شروس وسال ابن العقبيل فابخره من طلاق وسال عن شروس عن عطاء وسال ابن الفضل بن وهب عن
انصافه والطلاق قبل النكاح قال سئل من حله اما النكاح عقدة تنقذ والطلاق يحلها فكيف تحل عقدة قبل ان تنقذ وعن
الحسن بن ابي رواه عبد الرزاق بلفظ لا خلاف قبل النكاح ولا حق قبل الملك وعن عكرمة بن ابي رواه اثارم عن الفضل بن وكيع
عن سوير بن يحيى قال سألت حكيم بن مولى ابن عباس قلت جعل طلاقه فلا نكاح قال في يوم ازوجها طلق كذا وكذا قال ابن
بعدها نكاح وعن عطاء ما رواه الطبراني في الاوسط عنه عن جابر بن ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بد من
ولا حق لا بد من ذلك وعن جابر بن سفيان في النكاح كذا قاله في القم وحزم الترمذي انه ابن سعد بن ابي وقيل
قال ابن جبروفيه تشره وتقبه العتيق بان صاحب ببال صحيحين لم يذكروا عن سعد بن الجحفي قال ما رواه ابن ابي وقاص ولورنيش
اسما حليل الاثر عن جابر بن زيد ابي الشعمه البصري ما رواه له سعيد بن منصور وفي رواية طلق رما وسال ابي ابن عبد الله
ابن عمر وقد سبق وعن نافع بن جبير ابي ابن مطعم ومحمد بن كعب القرظي ما رواه ابن ابي شيبة عنه انهما قال لا خلاف
الا بد من نكاح وعن سليمان بن يسار ما رواه له سعيد بن منصور وعن محمد بن احمد ما رواه ابن ابي شيبة عن الحسن بن
سألت سعيد بن السبيد وعطاء وعطاء عن رجل قال يومئذ في طلق فقال له ليس بشي وزاد سعيد يكون سبيل
وعن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ما رواه ابن ابي شيبة بلفظ لا خلاف الا بد من نكاح وعن عمرو بن
بفتح العين في قول والهاء وكسر الراء والصرف الثاني لا ردى من ابي عبد الله بن مسعود قال لا خلاف الا بد من نكاح
مقلته موصولة اخذ لا بد من بعض التلوا ان ابا عبد الله يخرج من طريقه وعن الشعبي عن عمار بن شريك ان ابا عبد الله
لكن رواه وكيع في مصنفه عن الشعبي قال ان قال كل امرئ ان يزوجها في طلق فليس بشي فاذا وقت لزمه وقال في
ومقصود البخاري من مقبلة هذه الجماعة الثلاثة والعشرين من الفقهاء ان ابا عبد الله لا يشترط ان يكون
اجما كما علم انه لا تطلق المسرة قبل النكاح وقال في النسخ وقد تجرأ البخاري في نسبة جميع من ذكره

القول بغير الوقوع مطلقاً مع ان بعضهم يعقل وبعضهم لا يعقل عليه ولعل ذلك هو النكحة تقديره التعلق فيه بصفة التبرع
 المسألة من الخلافات الشهيرة والعلماء فيها اثنان مذهب الوقوع مطلقاً وعدم الوقوع مطلقاً والتعقل بين ما اذا علم اوجين من جهة
 وهو قول الشافعي على عدم الوقوع تعزى ابن الرفعة في كتابه عن امالي ابي الفرج وكتاب الحناطى ان منهم من اثنى وقوع الطلاق
 قال واعلم ان بعض الشارحين للمسألة استدلى بقوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح مقتصر على ذلك وهو غير كاف لان من
 قال بوقوع الطلاق يقول بوجوبه فانه يقول الطلاق اثنان بعد النكاح نعم وابن حنيفة واصلحاه بالوقوع مطلقاً لان التعليق بالشرط
 يبين فافهم ففهمته على وجوب ملك الحلال كالمسلمين بالله تعالى وهذا لان الذين يتصرف من الحالف في ذمة نفسه لانه لو كان
 الذبح لنفسه والحلف به ليس بطلاق لانه لا يكون طلاقاً الا بعد الوصول الى الحل وعند ذلك الملك واجب قال بالتعقل
 جوهراً المالكية فان سعى امرأة او طائفة او قبيلة او مكاناً او زماناً لم يمكن ان يعيش اليه لزمه واحترزوا ذلك عما لو قال اني
 سنة لا يلزمه شئ وقال الشيخ خليل في توضيحه والاولا لا جديبة ان دخلت الدار فانت طالق فلا شئ عليه لعدم عصمتها ولو قال ان
 تزوجتك فانت طالق فالشبهة معتبرة وروى ابن وهب عن مالك انه لا يلزمه قال في الاستبصار وروى على نحو هذا القول
 احاديث اثنان عند العمل الحديث معولة ومنهم من يشرح بعضها واحسنها ما خرج في تفسيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق الا بعد
 نكاح ولا ي داود لا طلاق الا فيما سلك قال الخازن وهو محسن في الطلاق النكاح واجب عنها بما نقول بوجوبها لان النكاح واجب
 الحديث انما اوثق وقوع الطلاق قبل النكاح ونحو نقول به محل التزام اسماء التزام الطلاق وهذا باب بالنسبة اذا قال
 لامرأة وهو اى واحتمال انه مكره هذه اختى فلا شئ عليه من طلاق ولا نكاح قال النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم لسارة زوجته لم اخفي لها قطبها ذلك الجبار وخاف ان يقتله هذه اختى فذلك
 في ذات الله عز وجل وكان من شأنهم ان لا يقربها الخديعة لا خطبة ورضى بخلاف المترجمة فكانوا يقتصبونها من زوجها اذا
 اجدوا ذلك باب بيان حكم الطلاق في الاخلاق كنكر المحرمات وسكون الغنى البهجة كخوفه قال هو لا كراهه وسمى به لان المكروه
 كانه يعلق عليه الباب يضيغ عليه حتى يطلق وقيل العمل في الغضب وتسك على النفس ببعض متأخرى الخبايا القائلين بان الطلاق
 في الغضب لا يقع ولم يوجد من احد من متقدمهم لكن هذا التفسير المطرزي والفاخرى بان طلاق الناس فالباب اما هو في حال الغضب
 ولو جاز عدم وقوع طلاق الغضب لكان لكل احد ان يقول كنت غصبان فلا يقع على طلاق وحكم المكروه بغير العلم ونحو الامور واليونانية
 والكر بغير علم وضمن الكاف سكون الزاء وحكم السكران وحكم الخنوق وامرهما اهل مووله او مختلف وحكم الغلط النسب
 الواقفين في الطلاق وحكم الشرب اذا وقع من المكف ما يقتضيه غلطاً او نسباً اهل عجم به او اواذا كان لا يحكم عليه به
 فالطلاق كذلك وغيره اى غير الشرب مما هو منه او غير ما ذكره في الخطأ وسبق السان الهزل حكى ابن المقين ان في بعض النسخ
 والشك بدله والشرك قال الزركشي وهو الحق وقال ابن بطال وهو الصواب حكى قال الحافظ ابن حجر انه لم يره في شئ من النسخ التي
 عليها القول النبي صلى الله عليه وسلم لا طلاق الا بالنية بالاذن ولكل امرئ ما نوى فانما يعتد به ما ذكر من الاكراه
 وغيرهما سبق بالنية وانما توجه على العاقل المختار العالم بالذات لا الشارح كما من شره في قوله تعالى سئلوا عنكم
 طلاق الخطي والناس لا يتواخذون انفسنا او اخطانا وهذا من قوله تعالى سئلوا عنكم طلاق الخطي والناس لا يتواخذون انفسنا
 المقسوس بسنين مهيئين ونحوه الاول ذكر الثانية وقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في نفسه بان ان الجنون
 فقال لا بد من الاق ان شاء الله تعالى في الحد ومباحته بعون الله وفعله وقال علي رضي الله عنه بقر بالموحدة والطلاق
 شون حرق بعد الطلب خواصه شارفي بغير الفاء وتشد يد الحق تشبه شارف الناقاة السنة فقطق شرع ارجع النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يلزم حرق على فعله ذلك فاذا حرق قد شمل بغير المشقة وكسر اليم سكرته او خبز حرقه لا عينا
 خبره خبره نعم قال جرير رضي الله عنه هل ولا في ذروا بن عساكر وهل انتموا لا عينا لا في تعرف النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قل شمل سكر شربهم صلى الله عليه وسلم من عنه حرق وخرجنا معه اى ولم يواخذة فتسكبه بن قال بعدم مواخذة

السكنان بما يقع منه حال سكر من طلاق وغيره وقد سبق من الحديث موصولا في غزوة بدر من المغازي وقال عثمان
 بن عفان رضي الله عنه ليس لمجنون ولا لسكران طلاق واصله ابن ابي شيبة وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 متنا وصلة سعيد بن منصور وابن ابي شيبة مبعاء طلاق السكران والمستكران ليس بمجازي ليس بما أمرك
 بسكران المغلوب على عقله ولا اختيارا للسكران وقال عقبه بن عمر الجعفي لا يجوز اي لا يقع طلاق الموصوس
 لان الوصوسة تحديد النفس لا موطن لها ما يقع فيه حدث العقل وقال عطاء هو ابن ابي رباح مما سبق في الشرط
 في الطلاق اذا اراد ان يطلق ويد ايا الطلاق قبل الشرط بان قال انت طالق ان دخلت الدار فله شرط حكماني
 العكس بان يقول ان دخلت الدار فانت طالق فالجواب مقدم الشرط على الطلاق بل يصح سابقا ولاحقا وان قال ابتدع
 ذكر شرط مقصر عليه فانت طالق وقال اردت الشرط فسقط لساكني الى الجاه لو قيل منه ظاهر لانه متهم وقصر الحكم
 بصريح الطلاق والفاء تزداد في غير الشرط وان قال ان دخلت الدار فانت طالق تحذرت الفاء فهو تعليق وقال نافع مولى
 ابن عمر اطلاق رجل امراته البتة نسي على المهر اى طلاقا بان ان خرجت اى من الدار ما حكمه فقال ابن
 رضي الله عنه ان خرجت اى من الدار فقد ثبت منه بضم الواو وتبدل الفوقية الى ولى انقطعت منه واخبر
 له فيها ولا يدرى ان خرجت فقد ثبت بوجهة مكسبة فقول ساكنة نفقة مكسبة وان لم يخرج ولا يدرى المعوى وال
 وان لم يخرج منها فليس بشئ لعدم وجع الشرط وقال الزهرى يخرج من مسهل شفاك فيمن قال ان لم افعل كذا او
 كذا فامراى طالق ثلاثا يسأل عما قال وعقد عليه قلبه حين خلف بتلك اليمين فان سمع
 اجلا اراد وعقد عليه قلبه حين خلف جعل بغير الجبر وكسر العين ذلك في دينه وامامته اى يدين
 فيما بينه وبين الله تعالى قال في الفتح اخبره عبد الرزاق عن معمر بن الزهرى مخفرا ولفظه في الرجلين يخلفان بالطلاق والفتا
 على امر مختلعتان فيه ولو تقر على احد منهما بنية على قوله قال يدينان ويخلان من ذلك ما عدا وقال ابو الهيثمى ان قال
 لامرأة لا حاجة قل فيك تعتبر بنية فان نوى الطلاق طلق فلا فلا واه ابن ابي شيبة وطلاق كل قوم بلسا الخصم
 بحيا او غيره وهذا واصله ابن ابي شيبة ايضا قال في الرضة ترجمة لفظ الطلاق بالجمية وسائر اللغات صرح على المذهب المشهور
 لستما كما في معنا ما عدا ما دل تلك اللغات كشرق العربية عند أهلها وقل يحبان ثابتهما انما كناية وقال قتادة من حامهما
 واصله ابن ابي شيبة اذا قال الرجل لامرأة اذا حملت فانت طالق ثلاثا يغشاها اى جامعها عند كل طهر مرة واحدة
 فان استبان ظهر جامها فقتل بانك طلقته منه ثلاثا وهو قول الجمهور وقال المالكية يثبت بالوطء من بعد التعليق لستما
 بهما حمل ام لا واه ابن القاسم لان الحمل موقوف على سبب السبب كالحالف ان شاء او قعه وان شاء لم يوقعه وهو الوطء واختلف بعدا
 فقال في الليرة يجعل عليه الطلاق بالوطء والى المباحث لا يجعل عليه وينظر به يوما في كل طهر مرة وقال الشافعي عليه حتى
 ما كثر طواقي نرس فوجه قول ابن القاسم انه اذا وطئها صار جامعا مستوكوا فيه فجعل الطلاق لان كل من شك فله حث ام لا
 حاث ووجه قول الشافعي ان اصله انه لا يطلق الا على من طلق على آت لا به منه ووجه قول ابن المأخوذ انه لا يحصل الحل من كل
 وطء فوجب ان لا يطلق عليه حتى يختبر امر هذا الوطء ويسك عن طلقه اذ لا يدري هل حملت منه ام لا وسقط لان في لفظه منه وهذا
 واصله ابن ابي شيبة قال الحسن البصري فيه واصله عبد الرزاق اذا قال لامرأة الحق بكبريأه وفتح ثالثة وقل بكبريأه فانت
 ان نوى الطلاق وقع ولا فلا وقال ابن عباس رضي الله عنهما الطلاق عن طهر فحقن جماعة فادخلوا الرجل المخذول الحاجة كالسكران
 والعياق ما اراد به وجه الله فهو مطلوب اتفاقا قال الزهرى يحسن مسلمان قال لامرأة ما انت اى تعتبر بنية
 وان نوحا لا فاقه فمات نوى وهذا واصله ابن ابي شيبة عيب على الزهرى كذا من قول قتادة كذا قال الزهرى كذا وادخلوا
 فوقعه في الفقة اذا قال لستما بما اقره ما لا يزوج ونوى الطلاق يقع من خفية وقاله الامام لان السكر ليس اى لا يكون فقه والله اعلم
 ما كثر طواقي نرس فوجه قول ابن القاسم انه اذا وطئها صار جامعا مستوكوا فيه فجعل الطلاق لان كل من شك فله حث ام لا
 حاث ووجه قول الشافعي ان اصله انه لا يطلق الا على من طلق على آت لا به منه ووجه قول ابن المأخوذ انه لا يحصل الحل من كل

ابن الجعد من شعبة عن الاحمش عن ابي ثعلبان عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب قد رقت ذراعيه من ابراهيم فقال له علي
 القلم ولا يذعن انك سمعتي القرآن القلم رفرف وفي الجعد يات لما بلغنا ان القلم قد رفرف عن ثلاثه عن الجعد
 حتى يفيق من جنونه وعن الصبي حتى يدرى انك اكلت وعن النائم حتى يستيقظ من نومه ورواه جرير بن حازم عن
 الاحمش فصرخ فيه بالرفم اخرجه ابو داود وابن جابر من طريقه واخرجه النساء عن من وجهين آخرين عن ابي ثعلبان عن علي بن رافع
 وموقرنا وغيرهم للوقوف على الرفوف قد اخذ بقتضى هذا الحديث في العمل فشرطوا في الطلاق ولو بالاعتقاد ان يكون مكلفا فلا يبرأ من غيره
 وقال علي رضي الله عنه فيما وصله البخاري في الجعديات ايضا وكل الطلاق ولا يذعن من طلاق جائر الا طلاق المعتوه
 بغير الميم وسكون العين المهمة وضرب العقوبة وبعد الواو اه وفيه حديث مرفوع عند الترمذي من حديث ابي هريرة مرفوعا كل
 طلاق جائر الا طلاق المعتوه الغلوب على عقله لكنه من رواية عطاء بن نجلان وهو ضعيف جدا والمعتوه كالجنون في نفس العقل
 فنه الطفل والجنون والمسكران وقيل المعتوه القليل الفهم الخلل الكلام الفاسد التبرير فهو كالجنون لكنه لا يضر ولا يشترط
 الجنون والعاقل من يستقيم كلامه وافعاله الا ان اضرار الجنون ضارة وللمعتوه من يكون ذلك منه على السواء وهذا يؤدى الى ان الحكم
 على احد بالقتل والقول بانه القليل الفهم الى آخره اولي وقيل من يفعل فعل المجانين عن قصد مع طهوى النفس والجنون بلا قصد
 العاقل صانعها وقد يفعل فعل المجانين على غير اصلها كما اذا قد علم ان التعريفات لا تنفذ الا من له اهلية التعريف ومداها
 العقل والبلوغ خصوصا ما هو اثار بين الغيرة الفهم خصوصا ما لا يحل الا انقضاء معلومة هذه القاطعة طلاق فانه يستدعي تمام
 العقل بحكمه التمييز وذلك لا يرد ولم يكف عقل الصبي المأقلا لانه لو بلغ الاعتدال بخلاف ما هو حسن لزيادة بحيث لا يقبل حسنة الشوق
 وهو الايمان حتى يخرج من الصبي العاقل ولو فرض لبعض الصبيان المرافقين عقل جليل لا يعتبر في التعريفات لان المدا والبلوغ لا يخط
 فتعلق به الحكم وهذا بعيد ما نقل عن ابي السيب انه اذا عقل الصبي الطلاق جاز طلاقه وعن ابن عمر جاز طلاق الصبي ولو اذ العاقل
 ومثله عن الامام احمد انه لعنه الله بجملة هذه النقول قاله الشيخ كمال الدين بن الهمام رحمه الله تعالى وعن ابن عباس عنه
 بالمشبهة لا يجوز طلاق الصبي وسبق في هذا الباب قول عثمان ليس لجنون ولا مسكران طلاق وزيادة ابن عباس المستكره
 ذو مسئلة المسكران خلاف حال بين التابعين ومن بعدهم فقال بوقوعه من التابعين سعيد بن السيب وعطاء بن الحسن القتيبي
 وابراهيم الفقي والبن سيرين ومجاهد بل قال به من الصحابة عثمان وابن عباس كما مر وفيه قال مالك والشافعي ولحد في رواية
 مشهورة عنه والخفية فيجوز منه مع انه غير مكلف تليظ عليه ولا من حخته من قبل بطحا الحكم بالاسباب مما قاله الغزالي
 في المستطرف واجاب عن قوله تعالى لا تقرنوا الصلاة واتهم سكارى الذين استند اليه البلغوني وفرد في تكليف المسكران لا المراتبة
 من هو في وائل السكر وهو للنشئ سقاء عقله وانقضاء تكليف المسكران لانقضاء الفهم الذي هو شرط التكليف والمراد بالمسكران
 الذين يصح طلاقه ونكاحه ونحوها من زال عقله بما اثر به من شرب مسكر متعة لشربه وقال ابن الهمام وتكون زوال العقل بسبب
 هو معصية لا اثر له ولا حجة في زوال عقله فلما احاط به الشرع في حال سكره بالامر وانهم يحكمون عرقا انه اعتدركا العقل
 تشديد عليه في الاحكام الفرعية وعقلنا ان ذلك يناسب كونه تسبب في زوال عقله بسبب محذور وهو مختار فيه وعلى هذا انفق
 فتاوى مشايخ المذهبين من الشافعية والخفية بوقوع طلاق من غاب عقله باكل المشيشة وفي المسألة بوق القبي القتلوه
 بجوهرها بعد ان اخلعوا فيها فافق الزنى مجرمتها وافق السد بن عمرو مجرمتها لان التقديرين لم يتكلموا فيها بشئ لعدم ظهور شأنها فيمنع
 فلما اظهر من امرها من الفساد كثير وشاعدا مشايخ المذهبين الصريحين وافقوا بوقوع الطلاق ممن زال عقله بها اذا استمر بها
 مختارا لما اذا اكره على شرب مسكر لم يعلو له مسكر فلا يقع طلاقه لعدم تعديه والرجوع في معرفة المسكر العرف ولو قال
 انما شربت الفرمك ما تفرق فيه او لم اعلو انما شربته مسكر صدق حينه قاله الاذرى واما المسكر لا تفقد الشافعية لا يبر
 طلاقه حديث وما استكر هو اعليه وحديث لا طلاق في اطلاق اى اكره رواه ابو داود والحاكم في اسناده وصحة كراه
 ان يحد للمكره قادر على الاكراه بلاية او قتل عاجلا ظلما وعجزا لكرهه عن دفعه بمهر وغيره كاستغاثته بغيره وظنه انه ان

من فعل ما أكره عليه حتى ما عهده به يحصل تقويت محذور كقصر بشه بداء والاتلاف مال ومختلف باختلاف طبقا لغير
 بالحدود لا يحصل إلا كراهة بالتقريب بالمعقوبة الحكمية كقوله لا يمسك عدا ولا بالتقريب بالسحق كقوله لمن له عليه
 نكاح طلق أو لا انقضت منك فان ظهر من المكره قربة فليس منه للطلاق كان أو دخل ثلاث من الطلقات أو غير
 أو تعلق إطلاق مبيعة فثابت بان وحدته حتى ولو عجز أو طلق بمعينة وقهر الطلاق وقال الخفية يقع طلاق المكره ولو كان
 مختار في الاستخارة كما لا يسلب لاله غلبه لئلا يفسد الشترين فاختار أبو يوسف عليه به وبه قال حذ
 مسلم بن إبراهيم الزهرري قال حدثنا هشام بن أبي حمزة قال حدثنا قدامة بن عامر عن زرارة بن
 العماري قال قال العيص بن أبي شجرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تجاور عن
 أمي ما حركت به أنفسها بالنصب على المفعول به يقال حدثت نفسي بكذا أو بال فعل على الفاعلية يقال حدثت نفسي
 بكذا ما لم يعمل في العبادات أو استحلف في القوليات وقال قدامة بن عامر وعبد الرزاق إذا طلق امرأة سزا
 فليس طلاقه ذلك شيء وبه قال حذ ثنا أصبغ بن الفرج البجلي المصري قال أخبرني أبا جهم ولا يهني أبي
 عبد الله عن يونس بن يزيد الأيلي عن ابن شهاب الزهري أنه قال أخبرني بالأفراد الواسطة من عبد الرحمن
 بن عبد الرحمن في رواية أبي زرعة عن جابر هو ابن عبد الله أنصارى رضي الله عنه أن رجلا من أسلم له ما
 العين المحملة بعد ما زاي ابن مالك الأسدي أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في السجدة فقال أنه قد زنى طهر
 عنه صلى الله عليه وسلم ففعل في الحمل المحملة المشددة فضبه لشقه بكسر الشين الهمزة الذي أعرض عنه بوجه
 إلى جهته فثم لم يعل نفسه أربع شهادات أي أقرب على نفسه الأربع مرات بأنه زنى وسقط الفطش بآيات من عباد الله
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال له هل بك جنون وهذا هو الغرض من هذا الحديث أنه فمضاه أنه لو كان جنونا لما كان
 يعمل بأمره والمراءى كان بك جنون أو هل تحت ثأرة وتنفق بحركة لما خاطبه كان مغنيا أو لم يخطلك ولا تستهين بالحاجة
 أحصنت نفقه المنة والصاد المحملة وضيق المنة وكسر الصاد مل تزوجت قط قال نعم تزوجت فاعرضه صلى الله عليه وسلم
 بالمصلحة في المنة المشددة التي كان يعمل فيها العبد فلما أذلقته نفقه المنة وسكون الدال الهمزة ونحو المنة واللام والقاف مسكوة
 أصالة الحجاز ثم بعد ما أعتقه من الجيرة والرسالة التي كان يعمل فيها أربع شهادات أي أقرب على نفسه الأربع مرات بأنه زنى
 المحملة واللام المشددة التي كان يعمل فيها أربع شهادات أي أقرب على نفسه الأربع مرات بأنه زنى وهذا الحديث أخرجه
 المحاربين ومسلم في الحديث وكذا أبو داود والترمذي وخبره النسائي في الخازن وبه قال حذ ثنا أبو اليان الحنكولي قال أخبرني
 مؤيد بن جهم عن الزهري عن محمد بن مسلمة قال أخبرني بالأفراد الواسطة من عبد الرحمن بن إبراهيم
 رضي الله عنه قال أتى رجل من أسلم له ما عرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في السجدة فقال يا رسول الله
 فقال يا رسول الله أنا لا أخبر بغير المنة التمهيد وكسر الصاد والهمزة قال عياض ومدة المنة خطأ وكذا أخرجه أي المتأخر السعد
 المدبر أو أذول أو الشير قد زنى يعني نفسه فأعرض صلى الله عليه وسلم عنه ففعل في السجدة وجهه الذي أعرض قبله
 ونحو الوجه وجهته قال الخطابي ففعل في السجدة أي قصد المحملة التي إليها وجهه ونحو نحو ما فقال يا رسول الله
 أن الآخر قد زنى فأعرض عنه ففعل في السجدة وجهه الذي أعرض قبله فقال
 أن الآخر قد زنى فأعرض عنه ففعل في السجدة وجهه الذي أعرض قبله فقال
 فقال له هل بك جنون قال النوري إنما قال هل بك جنون ليحقق حاله فان الغالب إن الإنسان لا يصح على
 ما يقتضي ملاك وفيما إشارة إلى أن أفراد الحديث باطل قال لا ما في جنون فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 الباء التقية أو الحال أي أذهبا ما صحت له فأرجوه وكان قد أحصى بضم المنة وكسر الصاد وعن ابن
 عطفه قوله في السند السابق شعيب عن الزهري أنه قال أخبرني بالأفراد ولا يهني زرارة بن عساكر فأنه زنى بالفاء ولا

من سمع جابر بن عبد الله أن نصارى النصارى عندهم قول الله الوسيلة الذي روى عنه أولا وان يكون غيره
 عنه قال كنت فيمن رجلاه فجمناه بالمصل بالمدة فية فتدبروا خيرا في رجلاه بالمصل فكت فيمن رجلاه او قد تركت
 فيمن اراد حضور رجلاه فجمناه فلما اذلقته الحجة الى اقلته ووجعته وجواب ما قوله جبر اسرع هارب من القتل حتى
 ادركناه بالحرق فجمناه حتى مات وزاد ابوداود والحاكم في حديث غير انه صلى الله عليه وسلم قال هل تركتموه لعله
 يتوب فيقرب الله عليه وهو حجة للشافعي ومن واقفه ان الحارب من الجرح اذا كان بالاقارب فكيف عنه في الحال فان رجس سقط
 عنه الحدة واحدة وحديث الباب هذه الخرجه مسلم احمد وكذا النسخ في الرجوع باب الخلع بضم الخاء الميم وسكون الراء
 ما خرج من الخلع بفتح الخاء وهو الذي يسمى بالان كالأخ من الزوجين لباس الآخر المعنى قال تعالى من لباس لكونه لباسا من
 سفاهة الآخر بفتح الخاء ووضو صمدرة تفرقة بين الحسنى والمعنوى وكلف الطلاق فيه اى حكمه هل يقع بغيره وبغيره
 الطلاق باللفظ والمالية خلاف وتسمى الخلع فراق زوج بغير طلاقه لزوجته بعض يحصل لجهة الزوج بلفظ طلاق وخلق
 والمراد ما شئنا لهما او غيرهما من الفاظ الطلاق والخلع صريحا وكما في الكفراف والابانة والمفاداة خرج بجملة الزوج تعليق طلاقها
 بالبراءة عن ما لها على غيره فيقع الطلاق في ذلك رجعا كاذ وقم بلفظ الخلع ولويس به طلاقا فالطلاق يفسد البعد وكذا ان وقع
 بلفظ الطلاق مقرونا بالمالية وقد نص في الاملا انه من صريح الطلاق وفي قول انه فسخ وليس بطلاق لانه فراق حصل ما رضى
 فاشبه ما لو اشترى زوجته ونفس حليته في القديور من عن ابن عباس فيا الخرجه عبد الرزاق وهو مشهور مذهبا امام احمد في
 الدارقطني عن ما روى عن ابن عباس في الخلع فراقه وليس بطلاق اما اذا نكح به الطلاق وهو طلاق قطعاعلا منته فان لم ينفه بطلاق
 لا يقع به فراقه اصله انما عليه في الامم قوله السبكي فان وقع الخلع بمسمى غير الزوج او بمسمى فسد كخمس حبس بهر المثل وقول الله تعالى
 بالرجع طلاقا على الخلع المصنف اليه الباب لان روقه عز وجل ولا يحل لكم انكحوا الا نكحوا الا نكحوا الا نكحوا الا نكحوا
 عند الترافع اليهم فكانهم لا ينفون والموتون ان نأخذ واما ان تنكحوا من شيئا مما اعطيت من من المهور الا ان يخاف
 ان لا يقيم احل الله اى الا ان يعلم الزوجان تركا فامة حد دلالة فيا يكون لهما من مولى الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة او
 خلفه كسبها في الآية الحد والله لا يروى لغيره الى قوله شئنا قال الى قوله الطالق تمام المراد من الآية في قوله فالاخيار عليهم فكانت
 الى اخيارهم على الرجل فيما اخذ ولا عليها فيا انتدت به نفسها واختلفت من ذلك ما اوتيت من المهور فيه مشروعية الخلع وقد اجتمع عليه
 خلافا لغيره بن عبد الله المزني الثاني فانه قال بعدم حل اخذ شي من الزوجة عوضا من فراقها حتى يقوله تعالى ولا تأخذوا منه شيئا
 فاورع عليه فالاخيار عليهم فيا انتدت به فاجاب بانها منسوخة بآية النساء واجب بقوله تعالى في سقى النساء ايضا فان طلق
 عن شي من نفسها فكفى وقوله تعالى فيا فالاخيار عليهم ان يصالحا الآية وقد انعقد لاجلهم بعد عمل بشارة وان آية النساء تخص
 بآية المقر كما في النساء الاخرين وقد نصك بالشرط من قوله تعالى فان خفتن منهن الخلع الا ان حصل الشقاق من الزوجين مع
 والمخوف على الحجاز على الصداق وغيره ولو كان اكثر منه لكن تكره الزيادة عليه كما في الاجاء وعند الدارقطني مع عطاء ابن النخعي
 عليه وسلم قال لا يأخذ الرجل من الخثاعة اكثر مما اعطاها ويصح في حالتي الشقاق والوفاء فذكر الخوف في قوله الا ان يخافا من علي
 ولا تكره عند الشقاق او عند ذكر اسمها له لسوق خلع او دينه او عند خوف تفصيدها في حقها او عند خلفه بالطلاق الثلاث من حمل
 بها على فعل ما يملك له من فعله وان اكرهها بالضرب ونحوه على الخلع فاختلت لم يقع الا كراهة ووقع الطلاق رجعا ان لم يسلم المال
 فان ساء او قال طلقك فكذا وضربها القتل قبلت لم يقع الطلاق لانها لم تقبل عتادة والله اعلم وارجا زهر رضي الله عنه
 الخلع دون حضور السلطان الا انما عطفوا ثامنا او بغيره واصله ان في شعبة في مصنفه ونظفه كما قرأته فيه في شبر
 البيروني في خلع كان بين رجل وامرأته فلم يجر فقال له عبد الله بن شهاب الخولاني شهدت عمر الخطاب لى خلع كان بين رجل وامرأته
 فاجازة قال في الفقه واداد البخاري ما رآه ذلك الاشارة الى الخرجه سعيد بن منصور عن جسر المشرقة قال لا يجوز الخلع
 دون السلطان ولفظ ابن ابي شعبة قال موعده السلطان ولم يستدل له ابو عبيد بقوله تعالى فان خفتن لا يقيم حد والله

يقوله تعالى وان خفتكم شفاقي بينهما قال يجعل الخوف لغير الزوجين ويقال ان خافا قال والمراد الولاية وردة الخاس بانه تعالى
 لا يساعده ولا يعاربه ولا يفتقر ولا يفتقر الى المعنى واذا كان الطلاق جائزا دون الخوف فكذلك الخلع واما الولاية فخرت على الغالب كما
 واتجاه عثمان رضي الله عنه الخلع يذل كل امتلاك دون عقاص من اسماها اليكس العين وقهر العاق لخص صام فمعه الخلع
 تقتصر بما طار من السهايد وهذا وصله ابو القاسم بن سروان في المله عن الربيع بنت معن قالت لخلعت من زوجي برأه
 عقلت رأسي فاجاز ذلك عثمان والخرج اليه يعقوب قال في آخره قد فعلت المكل التي حتى غلبت الياسين وبينه وعند ابن سعد وقت
 عثمان يعني لزوجه الربيع خذ كل شيء حتى عقاص رسلها وقال طاووس في اوصله عبد الزاق عن ابن جريح قال اخبرني عن ابي و
 وقتله ما كان امه يقول في الغناء قال كان يقول ما قال الله تعالى الا ان يخافا ان لا يقيم احدا لله
 فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحة قال ابن طاووس ولم يقل اي طاووس في السها
 القائلين انه لا يخل الخلع حتى يقول الزوجة لا اغتسل لك من خبابة تريد منه من وطئها فتكون حينئذ تشار
 اذ الوتقوبه افترض عليها الزوج في العشرة والعجة ولعله اشار الى نحو ما روي عن الحسن الكاوية قال ذلك الخلع اذا كانت
 من خباية راء ابن شيبة عن الشعبي في اخره سبعين من مهوران امرأة قالت لزوجه اطيعك امرأه لا ابرأك قسما ولا
 من خباية قال اركمته فلما خدشها رجل عنها وبه قال حدثنا ولا في رضى ابن ابراهيم جميل نعم الجهم ابو جهم البصري لم يخرج
 عنه المثلث سكر ما قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الله بن قيس في الثالث قال حدثنا خالد بن الحارث عن حكيم بن عمر
 ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة ثابت بن قيس الاضاري جيلة بنت ابى ابن سلول لاني اذكر ما في هذا
 اختلاف يذكر ان شاء الله تعالى انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما اعتك ضم اليه
 وكروا من العتاب كوما في القاموس وغيره فخطا بك لا ل قال في الفقه في رواية ما اعجب عليه نكر العين وحثه
 بعد ما في خلق ضم الحاد والام وكلا دين اى لا يريد في لقه ليس خلقه ولا نقصان دينه ولكني اذكر الكفر في الاسلام اى
 ان انت عنه رجا نعمه فيا يفتنى الكفر بغيره عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها اتردين - اي
 اى بستانه وكان احد قهايا وقالت نعم اترد ما عليه قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثاب زوجه اقبلا
 وطلقها تطليقة امرأتك واصلها لا فجاب قال ابو عبد الله المولى كذا يتابع امر من جيل فيه اى في الحديث عن ابن
 لان غيره ارسله ولو يذكر ابن عباس وعمره كذا في الفقه خص طريق خالد بن الحارث عن حكيم وقوله قال ابو عبد الله في الخبر ثابت
 المستبرأ والكسبي في قطع وبه قال حدثنا ولا في رضى ابن ابراهيم عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث عن
 عن خالد الحارث بالاله البجعة المشددة والدر عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث
 راس الما فتن وظاهر انها كانت ابى بجمها الحديث وقال له صلى الله عليه وسلم مستهما اتين من عليه حديث
 اذع عليه ففرق بها عليه وانكره عليه الصلاة والسلام بطلقها بالجرم واورد المثلث هذا
 مع التمرين بان امرأة ثابت بنت عبد الله بن ابي جراح وقال ابراهيم بن طهمان عن جهم الطاهي جيلة وستون الهاء الهاء
 في اوصله لا يعل عن خالد الحارث عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث
 كمن وعرض ابن ابي قهية اى وقال ابن جهم عن ابي و لا في رضى ابن ابراهيم عن حكيم بن عمر عن خالد بن الحارث عن حكيم بن عمر
 ابن عباس رضي الله عنهما انه قال جادت امرأة ثابت بن قيس الخزرجي الى رسول الله صلى الله
 يا رسول الله انى لا اعتك على ثابت زوجي في دين ولا خلق ظاهرا انه لو يعين بها شيئا يفتنى الشكوى منه بسببه
 فرواية الحسن بن سعيد الربيع بن معن انه كسريدها فلما ارادت وان كان سبى لخلق لكها ما فتنه بذالك
 غير وعندها من مائة من حديث عمرو بن شعيب عن جده انه كان جلا ذميا في دولة معاوية بن سفيان عن فضيل عن
 عن حكيم بن عمر عن ابن عباس او خلعك

فقال يا رسول الله لا يجتمع رأسي ورأس ثابت ابدا في كنف جباب الخراف كنيته اقبل في صدق فاذا ما اشدت عرسا واداء قصر حمر
 قامة واخبرهم واما فقال اتروين عليه حديثه قال نعم وان كان زورته ففرضت بيننا وانما حصل انها الوثك سود خلفه ولا دينة بل
 مما ذكرت من سوء خلقه العوج البغض اليه بحيث لا يلقى عيشته كما قالت في كني ولا ي ذرع عن المسنن ولكن كالا طبقه
 نكر اعني له نسب ما ذكره عنه ابن ماجة لا طبقه بقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها فتردين بالفكر
 العاطفة على بقدر عليه حديثه قالت نعم زاد في حديثي فقال ثابت يطيب ذاك يا رسول الله قال نعم ورواية ابن ماجة
 هذا وصليها الامام علي عليه السلام قال حدثنا ابني درصته بنو ابي حمزة بن عبد الله بن المبارك الخ في يوم الميم ففتح
 الخاء السجدة وكسر الراء المشددة الحافضا اضي جلوان قال حدثنا قاسم بن عيسى الخ في يوم الحفنة لفتح عبد الرحمن بن غزوان
 كنيته ابو نوح من كذا لم يحفظه ما ينكر كنهه فعقل وليس له في الجارية سوى هذا الموضع قال حدثنا جابر بن جابر
 بالماء المملاة والراعي عن ايوب السخيتي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال جاءت امرأة
 ثابت بن قيس بن شمس من فخر الثين المحمدي والميم للشدة وولد له لالف سبعين مائة وسقط ابن شمس لابن عسار الذي
 ولا ي ذوال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما انفع علي ثابت في دين ولا خلق الا في اخا
 الكفر ان ائت منه لعلنا نقتي انها اشد ذكرها له تكفر العشرة في تقصيرها لخمعة وفي ذلك مستأبوق من الشبهة المحملة
 للبقصة لزرجها اوشيت انما لها اشد كرامتها له صل الجار الكفر ليفسر كما حاشته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتردين عليه حديثه ولا ي ذروا ابن عسار تروين استفهام محذون الاداة وفي حديث عمرو كان تزوجها على حديثه
 نخل قالت نعم فمرت بها عليه وامر كماله صلى الله عليه وسلم بفراقها فقارضا ولا يمكن امره صلى الله عليه وسلم ففارقها امرها
 والى امره بالطلاق بل امره لشارد الى ما هو الا صوب وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الوائلي قال حدثنا حماد وهو البند
 عن ايوب السخيتي عن عكرمة مرسل ان جيلة فذكر الحديث كما ترواختلف فيه على ايوب وانفق ابن ماجة
 وجوز على الوصل ما خلفها حماد فقال عن ايوب عن عكرمة مرسل انه لم يسمع امرأة ثابت الا في هذه الرواية تعوق في الثانية الخ
 عبد الله بن ابي ويوم ما عتد ابن ماجة والبقي من رواية قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان جيلة بنت سلول جاءت امير
 واختلف في سلول هل هي ام ابي او ام الله وعند النسائي والطبراني من حديث الزبير بنت معن ان ثابت بن قيس ضرب امرأته
 فكسر راسها وفي جيلة بنت عبد الله بن ابي فاقى لهما اشكل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد انها جيلة بنت عبد الله
 بن ابي وعنده الدارقطني والبقي بسند قوي عن ابن جريح قال اخبرني ابو الزبير ان ثابت بن قيس بن شمس كانت عند زبيب بن جيلة
 بن ابي ابن سلول الحديث فيجمل ان يكون اسمها زبيب ولقبها بجيلة وان لم يعمل بها الا احتمال فالوصول للتخصيص يقول اهل النسب
 ان اسمها جيلة احمر وبه حرم الدريماخ وقال انها كانت لخت عبد الله بن عبد الله بن ابي شقيقه امها خولة بنت النضر بن حرام
 قال ما وقر في الجارية من انها بنت ابي وهو واجب بان الذي وقع في الجارية انها لخت عبد الله بن ابي وهي لخت عبد الله بن مالك
 لكن نسب اخوها في هذه الرواية الى جده كما نسبت هي في رواية قتادة الى جدتها سلول روى في اسرارها ثابت انها كرم المغيرة
 دواله النسائي وابن ماجة بنجر الميم وتخفيف العين البجمة نسبة الى مغالة امرأته من الخنجر ولدت لعمرو بن مالك بن الجناح وولد له حديا
 فينوع عن ابن الجار البرفون كهم يمي مغالة وقيل اليه بكجيلة بنت سهل الخرجه مالك في الطواط والاحسان السنين ومحمد ابا خزيمة وحسان
 فيجل على القدر دنانها قصتان وقتلا امرأته بنجر الخنجر ومحمد الطبراني واختلاف السنين في عند الزباد من حديث عمرو اذ قال
 مختلطة في الاسلام جيلة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس ومقتضاه ان ثابت تزوج جيلة قبل جيلة وذكر ابو بكر بن زيد بن ابي
 ان اذ لم كان في الدنيا اذ ما من الظرف فيحتم الظن البجمة وكسر الراء مومدة زوج ابنته من ابن اخيه عامر بن الحارث بن الظرف فيحتم
 دخلت عليه نفرت منه فشكا الى ابيها فقال لا اجبره على ذوق الهلاك ومالك قد خلقه بائناك بما اعطيه قال فرفع العلم انك نكحت
 خلع في العرب التي تحمها من الفخر باب الشقاق بكسر اللجمة وهل الشجر الحكيم او الولي بالحكم اذا نزلت الى الله بالحكم عند الضرر

في ذلك ولا بن عسا (حدثنا عن أبي جعفر) لا يحد الزوجين أو لهما أو قوله تعالى ولا تدركوا قوله الله ولا بن عسار
 في قوله وإن خفتمو شقاق بينهما أجهله شقاق بينهما أو أضعف الشقاق إلى الظن على سبيل الاستعارة كقوله تعالى بل عكره
 والنهاية أجهله بل كذا في سبيل التهادد والشقاق العداوة والمخالفة لأن الاستعانة يفعل ما يشق على صاحبه أو يسيل إلى الشقاق أي إلى البغضاء
 شقاق حاسده والغيب للزوجين ولم يحل بعد ذلك فكر ما يدعيه أو هو الحال والنساء ما يشق على الزوجين من أهل بيته
 ولا يحد بينهما أو حكما من أهله أو أخته أو ما كان بيتا الحكم من أهله ما كان لا قارب لعرف به أو أهل أو أهل
 لأجله ونفوس الزوجين سكنهما في زمان ما فيهما أو صفة من الجمع النقص وإرادة العجبة والفرقة وتحويل حكم منعه
 بهما كما في قوله وفيهم مرداء ولا يخفى حكمه عن حكوميا إذا اجتمعا وهما وكلان لهما كما كان لأن الحال قد وثق والافعال
 والبعض من الزوج والمال حتى الزوجة وهما شديدا فلا يول عليهما في حقهما في كل وجهة في الطلاق أو الخلع وتكون في حكمهما
 بل في العوض فيقول الطلاق به وبغيره فان بينهما أو أياه أو ما أو قال المرأة أكتة إذا اتفق للحكم على الفدية فيخذ من غير ترك
 ولا إذن من الزوجين وأقصر في رواية أبي ذر عن قوله وإن خفتم شقاق بينهما وقال بعده ما أكتة وزاد في غير رواية ابن عباس كونه
 قوله خبيثا وبه قال حدثنا أبو الوليد ثم سمعنا الملك العباسي قال حدثنا الليث بن سعد الإمام عن ابن
 مملكة موعده بن عبد الرحمن بن أبي مليكة واسمه زهير بن زهير عن المسعودي عن حمزة الزكري ومصدق عنه
 أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن في الغيرة قواما لدينها وإن في الغيرة من كمال الحكم إن
 ابن الغيرة استأذنها في رواية استأذني في أن يحكم بغيره من كره على أي ابن أبي طالب انتهم جيلة أجور به
 بنت أبي جهم فلا إذن زاد في باب الذكر لأن يزيد بن أبي طالب ابن أبي جهم انتهم فأنما هي بغيره من كره
 ما أراها وقوله من ما إذا ما في رواية الزهر بن زهير عن الحسن بن علي بن فضال عن أبي جهم عن أبي جهم
 والرجعة واجب في التكاثر فاجاد بان كون فائمة ما كانت تحض هذا فكان الشقاق بينهما وبين علي من بعد أن زاد النبي صلى
 عليه وسلم وقوله منهم علي من ذوق بطريق لا ياء ولاشارة وقيل غير ذلك مما فيه تكلف وتقص وهذا الحديث قد مر
 هذا باب التبرين لا يكون مبررا لامة التبرين طاعة عند الجمهور إلا في ضمن السبيل لا لغيره وبه قال حدثنا
 ابن عبد الله لا يفي قال حدثني بالأفراد مالك الإمام عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن القاسم بن محمد عن أبي بكر بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها أن زوجها النبي صلى الله عليه وسلم قال
 كان في بريرة بنت الحارث زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فزار أخرى بوزن فعيلة من البريرة ولم يثر ذلك قيل لرسول الله
 وإن له محبة وقيل أنها كانت نبطية وقيل قبطية ثم ألاث سنن بغير السنين ونحوه الأول قال في الحارث بن أبي جهم
 الحكم من الشربة أحلى السنن الثلاث أنها اعتقت بغير الهرة وكسر التاء الغوية وسقطا من عسار الحارثي
 فخيرت بغير الحارث في غير كاخ زوجا سميت وترد عنده في عسمة وفي رواية الدارقطني من طريق أبيان بن صالح عن شمس
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت صلى الله عليه وسلم قال لبريرة أذهبي فقد عتقت معك بضعك وزاد ابن سعد من طريق
 مسروق أن أبا جهم في هذا موضع الترجمة لأنه لم يزل يبيع لوكي في تخير فائدة هذا قول الجمهور قال ابن مسعود وأبو جهم
 وأبي بن كعب في الترجمة ابن أبي شعبة بإسناد فيها أنطلق يكون بها خلافا وكذا قال السجدة والحسن بن عمار بن عمار
 صحبة وخبره سعيد بن منبه بن أبي جهم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى المصنات من النساء الإمام مالك
 وخبر الجمهور بن عبد الله بن من حيث النظر أنه قد مضى في السبيل مع الزينة كما في العين المبررة والآية تركت في السبيل في البريرة
 على ما ثبت في الصحيح من سنن زهرا وثانيه من السنن قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحد بينكم
 أمنا أو يكون كذا ما لنا ولا يحد بينكم قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحد بينكم قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم حسن عائشة رضي الله عنها والعروة تفقوا بالفار لم يحو فقترب إليه خيرا وادم من آدم البين

التفان مبني المفعول وخبر مفعول نائب عن الفاعل آدم بن محمد المصنف عليه فقال رسول الله صلى الله عليه
 والمرار البرمة ولا ين مساكرمة فيها كحق الوالي ولكن ذلك كحق تصديق به على بريرة نعم الله العافية والرضا
 وانت لا تأكل الصدقة قال صلى الله عليه وسلم على ما صدقة ولنا هدية او حيث اقتدرته بريرة لان الان الصدقة
 ليسوغ للفقير التصرف فيها بغير غيره كصنف سائر الدلائل في املاكهم ومقصود ان الحرير اما هو على الصدقة لاهل العين باختيار
 الامة اذ اعتقت لم يثبت العبد او البعض قبل الدخول او بعد ومقصود ان الامة اذ كانت تحت حر فعتق لم يكن لها خيار
 وهذا مذهب الشافعية والمالكية وبعضهم يفتقر بها بالقائم تحت من جهة انها لتعريفه كان العبد غير مكافي للحر في كثر
 الاحكام فاذا اعتقت ثبت لها الخيار من التنازل في عصمته او الفارقة لا في وقت العقد عليها لم تكن من اهل الاختيار ولبيان
 الحكمة انها تعتبر في الامة والبقاء وقال الحنفية ثبت لها الخيار اذ اعتقت سواء كانت تحت حرم عبد لا يملكه التزويج لم يكن
 لها رأي لا تفاقم حل ان لم لها ان ينقضا بغير رضاها فاذا اعتقت تجدها لاهل العبد لم يكن قبل ذلك واجب بان ذلك هو كان
 من ثوابت الخيار للبكر فاذا تزوجها ابوها ثلثت وشيدة وليس كذلك فكذلك الامة تحت الحر فانه لم يحدث لها بالعقوص
 تزعمه عن ابن عمر مثلاً الخلف لا اختلاف في ترجيح احدي الروايتين للتعاضدتين في تزويج بريرة هل كان حين اعتقت حراً وعبد
 وفي ترجيح المعنى العلل به ففي حديث الباب وغيره من الصحاحين من حديث ابن عباس انه كان عبد او لم تختلف الروايات عنه
 وتثبت الحنفية بحديث عائشة المروي في الصحيحين والسنن الاربعة وقال الترمذي حسن صحيح قال الشيخ كمال الدين العلماء
 والترجيح يقتضي في حديث عائشة ترجيح انه كان حراً وذلك ان رواية هذا الحديث عن عائشة ثلاثة الاسود وعمره والقاسم
 فاما الاسود فلم يختلف فيه عن عائشة انه كان حراً واما عمره فغنى روايتان صحيحان احداهما انه كان حراً والاخرى بالشك
 ووجه آخر من الترجيح مطلق لا يخص بالمرور فيه عن عائشة وهوان رواية خيرها صلى الله عليه وسلم وكان زوجها عبد
 كون الواو فيه للعطف كالحال حاصله انه اخبار بالامرين وكونه انصف بالارق لا يستلزم كون ذلك كان حال غنقه
 هذه العبد احتمال ان ياد بالعبد العتيق مجاز باعتبار ما كان وهو شاعير في العرف والذي لا يرد له من الترجيح ان رواية كما
 حر انفس من كان عبداً وثبتت ليد في اولها انما في مغبة وتلك كانت نافية للعلم بانه كان حاله الاصليه الرق والتنا
 اهو البقية او المثبت هو الخبر جهتها انتم حديث الاسود كما في الفتح اختلف فيه هل هو من قول الاسود او رواة عن عائشة
 او موقوف بغيره قال ابراهيم بن ابي طالب احد حفاظ الحديث وهو من اقران مسلمة في اخرجه البيهقي عن خلف الاسود الناس
 في تزويج بريرة وقال الامام احمد انما يصح انه كان حراً عند الاسود وصحة من ابن عباس وغيره انه كان عبداً ورواه علي
 فاذا روى حماد بن الدريث شيئا وعملوا به فهو حاشي واذا اعتقت الامة تحت الحر فعتقها لا ينعين بما لم ينعين به في قوله
 حدثنا ابو الوليد مشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة بن ابجاجة وهم بفتح الهاء وتشديد اللام الاول ابن يحيى البصري
 كلاهما عن قتادة بن دعامة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال برائته عبد اعني مفتاز تزويج بريرة
 تمسك به بعض الحنفية فقال انه لا يدل على انه كان عبداً حين اعتقت بريرة فلا يتم الاستدلال به والاختلاف وقع في صفته بين
 الاختيمان في حالة واحدة فجمعاهما في حالتين فنقول كان عبداً في حالة تزويج اخرى فبالضرورة يكون حالتين متاخمتين
 وقد صلوان الرق تعقبه الحرية لا العكس حينئذ ثبت انه كان حراً في الوقت الذي حضر فيه وعبد اقبل له وتعقب بار محرم طريق
 الجمع المذكور اذا تساوت الروايتان في القوة اما مع العتق في متاملة للاجتماع فتكون الرواية المنقذة شاذة والنشأ ومردود
 ولهذا لو يعتبر الجمع بطريق الجمع بين الروايتين مع قولهما انه لا يصح الى الترجيح مع امكان الجمع والتمسك يحصل من
 كلام محققين وقد اكثر منه الشافعي واتباعه اذ جعل الجمع اذ المظهر الغلط في احد الروايتين ومنهم من شرط التساوي في القوة
 وعند الترمذي انه كافي السوي يوم اعتقت وهذا قول من قال كان عبد اقبل العتق حر بعد وقد اخرج المؤلف هذا الحديث مختصراً
 من هذا الوجه بلفظ شعبة وزاد كاشف الحيل من طريق عبد الصمد عن شعبة رأيت يميني انما انقضى ام ما اخرجه ابو داود من طريق حماد عند
 بلفظ زور

ويدل على الحق ترويح بعض الصحابة منهم خبطة بعضهم فمن الملة ووجه الحديث وطحة وكعب بن مالك وقيل خطبة المنيرة
 هذه كانت الملتحقين بن المنة وكانت تنصرت ويرد ما ياق الى اليوم انما امر الكوفة وكانت قد سميت فابت وقالت اني
 الشيخ اعوذ بنحوه واما ولكن اردت ان تخرجك من ققول ترويحك فابت النعمان بالنسبة رفقال صدقت و
 اذ كنت مسنعة في لياك فمعه ذلك يا ابنة النعمان فقلت وردت على الغيرة ففهمته ان الليل ذكية لا ذم ان
 في ليليات ولا امانة لا ذرية على الكفاية المحترمة على النعم من غير اهل الكفاية من انجوس وان كان له حصة في كتاب
 يابدهم وكذا المستكون بعصت شيت وادرس وبرا ميرة وروروا ولا لها الترتيل بتعليه وس وتيل وانما اوس
 وسائر الكفاية كرهت في نفس النعم والسوق الغرم والمعلقة والنادقة والباطنية وشرق القفال بين الكفاية وضربها بان غير
 فيه نفيان الكثرة في حال وفساد الدين في اهل الكفاية فيها انقص لحد وهو كفرها في الحال وشرط احكامنا
 الكفاية في اسرائيلية ان لا يعلم دخول اول ابائها في ذلك الدين بعد نبوته فتخه وهي نعمة عيسى وابنيها وذلك بار
 فيقبلها اوشك وان علم دخوله فيه بعد نبويه اوبعد نبوته لا تنسخه كعبته من بين موسى عيسى لشرف نسبهم بخلاف
 صلوه دخوله فيه بعد السقوط فينبه به فان لم تكن الكفاية اسرائيلية فالظاهر حاله ان علم دخوله اول ابائها في ذلك الدين
 قبل نبوته وتخرجه اوبعد نبوته ان شخص المحرف باب حكر كساج من اسلم من الشركات وحكمه على تهمه
 حجة ثالثة لا يرويه في باقر ابراهيم من موسى الفار الرازي الصغير قاله اخبرنا هشام ابن عبد الرحمن بن
 الصمعي عن ابن جرجع عبد الملك بن عبد العزيز وقال عطاء قال لما نظرت ابن جرجع عطف على محذوف كانه كان في جملة
 حدث بها ابراهيم عن عطاء قال قال عطاء اني اخبرني عن ابن عباس رضي الله عنهما كان الشركون على منبرتين من
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن المؤمنين لا اهل كانوا مشركي اهل حرب يقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم
 والثانية كانوا مشركي اهل عهد ولا من عسكره بالقاء بدل عهد بالقاء يقال لهم صلوات الله عليه وسلامه ولا
 يقال لهم وكان بالراء ولا يذركان اذا صاحرت امرأة من اهل الحرب الى المدينة مسلمة لم تخطب بغير اوله
 اعطاء مينا المقول حتى يتخلص ثلاث حصة وتظهر لافاصارت باسلامها وخبرها من الحارث وقال الخنفية اذا خرجت المرأة
 من امة وقت الغيرة انقاد اهل عليها مائة فيها خلاف عند الخنفية لا تنزجر في الحال لان يكون حاملا لا دخل
 ليرفع المانع الى وضع وعنه الى يوسف ويخبر طلبة العدة ووجه قول ابو حنيفة ان العدة انما حبت انما انقض النكاح للنفقة
 ولا خطر للملك المحرف في اسقطه الشرع بالاية في لها اجرات ولا مسكوا فمهم انكوا جميعا كارة فلو شرطنا العدة لزعم القسب
 كساجت في حال كفرهن فاذا اظهرت بغير الهاء اهل النكاح فان ما جرحوا قتل ان تنكح بزوج غير ر
 بالنكاح الاول وانها جرحه منهم من اهل الحرب او امة فبما حران ولهم ما اهل الجرح من مسكة الا
 حرمه الاسلام للزينة ثم ذكر في طه من قصة اهل العهد مثل حديث بجاهه وهو قوله وانها جرحه او
 للمشركين اهل العهد لم يزوج والهم وحدث انما انهم اليهم وهذا من باب نه اما سري المسلمين ولو تخرج ملكهم
 حلة الامة راق التي الى الكفر فتم وقال عطاء بالاسناد السابق عن ابن عباس رضي الله عنهما كانت قسرية بغير الله
 لا يزوج ابن عساكر وغيره قسرية بفتح القاف فسر الراء وكذا اضبطه الدعيا لم يزوج في القاموس الوجهين وعجازه
 وقد خرج بنت ولا يزوج ابنة ابني امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن جرحم اخت ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه
 عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه فطلقها فأتزوجها معاوية بن ابي سفيان وظام
 هذا كما في التخي انما التمكن اسلمت في هذا الوقت وهو ما بين عشرة اعطية وفيه مسكة وفيه نظافة
 مسجرح عند النسائي ما يقفه انها ما جرت قد راي الكرخيل انها ما جرت الى المدينة زائرة لاختها قبل ان تسلم
 سقيمة عند زوجها عمر بن عبد العزيز في هذا الزايق عن معمر بن الزهري

خولة الحديث: وارتكان الفخار وحقان وشبهه به وسبقه في الزجر حتى طلاقه ولوعبها الزكافرا ووضعا لرسول
 للشبه به كل شيء محرم لغيره حتى محرم نسب او صنام او مصاهرة او ترك حمل الزوجة والعصبة لفظا يشعر بالظهور كرسول
 اورسلك حمل كفراهي او تحسبها او كناية كانت اعم وتلزمه الكثرة باللعن الاية وهو ان يسكنها بعد الظاهر امر امكن
 فلما قال الفخاري وقال لا يسهل على ابن ابليس حاشي بالقرعة بما لك لا دام انه سأل ابن شهاب عن
 الزمري عن حكيم ظن ان العبد قتال يخطب اراحم كالملاي قال مالك صيام العبد في كفارة الفخار
 كما تحم وتختلف في الاطعام والتفق فذهب الحنفية والشافعية الى انه لا يجزئه الا الصيام فقط وقال ابن القاسم عن مالك
 باذن سيده اجزاء وقال الحسن بن الحسن بن احمد الهاشمي وشيعة الروا عن الحكم الحنفي الكوفي نزول مشق ولعل
 في الفخاري الامانة في ذرع السلي كما في الفخار ان حتى يفتح الحوا الموهلة وقشدية الحقية نسبة محبة لبيته وهو اجس
 بن صالح بن يحيى العمدة في الترمذي القبيح احمدا لا اعلام ولا في ذرع المستقلى مما في الفخار الحسن فقط من غير نسبة
 فيحتملها ما ظهر اراحم والعبد من الحرقة والامة سواء اذ كانت لامة زوجة فو قال السيد لامة انت على كف
 امن او يعمن عند شافعية لا شذوذ لهم الزوجية خلافا لما اذكية واخبر ابانه فبحر حلال فبحر بالتحريم وينشأ الطلاق من اراحم
 في قوله تعالى ان تكون نسائهم وان في التوفيق لا شك انما من النساء لغة لكن العرف تخص هذا اللفظ بالزوجات وقد اخرج
 الاخران في حجة من طريق مام سئل قتادة عن رجل ظاهر من سرته فقال قال الحسن باب السب وعطاء وسليمان بن يسار
 ظن اراحم وقال عكرمة فيما وصله لساميل القاضي بينه لا بأس به ان ظاهر الرجل من امرته فليس شيء اسما
 الظاهر امر النساء اراحم وهذا مذهب الحنفية والشافعية لقوله من نسائهم وليس لامة من النساء ولقول اراحم
 ان الفخار كان طلاقا اصل بالكتابة حكما لا حظ للامة في الطلاق لاحاطة بها في الظاهر واعلم انه محرم بالظاهر قبل الكفر
 ولا يستتاب ما بين السر والركبة فقط كما يحسن لان الفخار كراخل بالملك فانه تعالى اوجب التكفير في الآية قبل التماحيث
 قال في الاختاق والصوم من قبل ان تناسا وقدر رشلة في الاطعام حلال المطلق على القيد وروى ابو داود وغيره
 انه صلى الله عليه وسلم قال لرجل فاحمل من امرته وواقها اقربها حتى تكفر بحجب الكفارة بالعدو وهوان يسكن ارتكان
 مغارقتها فلم يفعل لقوله تعالى والذين ينظرون من نساءهم فربوع ونساء قاله لان حول الفاء في غير الشدة الموصولة
 على الشرطية لقوله الذي يأتي في فله وهو مستبعد بالفخار وصف المرأة بالتحريم وامساكها غافه ومثل وجبت الكفارة بالظاهر
 بالظاهر والعوم شرط او بالعوم لان الجرح والاخير اوجه ذكرهما في الروضة من غير ترجيح والاو لم هو ظاهر الآية الموافق لتجسيم
 ان كفارة اليمن تجب ليمين ولحن جميعا لان الفخار كما قاله الشيخ كمال الدين كبيرة فلا يصح سبب التكفارة كما هو احول
 او الغلب فيها معنى العبادرة كما يكون الخطر وسبب العبادرة فخلق وجوبها بهما الخيف معنى الحرمة باعتبار العوم الذي هو
 معروف فيكون داوا بين الخطر والاباحة فيعبر سبب الكفارة الدائرة بين العبادرة والعقوبة وان الام في قوله تعالى انما
 بيعت من قاله مكي وزاد وما الفعل مصدرى لقوله وللصدر في موضع المفعول به فوهذا وهو مضمون الا يراى مضمونه على
 يجوز وان كانت غير مصدرة بل كونه بمعنى الذي او كونه موصوفة بل جعلها غير مصدرة اولى لان للصدر المؤول من المصدرة
 ووضع المصدر مضمون المفعول خلافا لاصل فيلزم الجرح عن اصل الشيعيين بالمصدر المؤول ثم وقوه موقع اسم المفعول
 اما هو وضع المصدر مضمون المفعول المصدر المؤول في قوله الام يتعلق بجرح وفي الكلام تقديره وتأخير والتقدير والذين يظاهرون
 نسائهم فليعلم جرح ربة لما انقلبوا من الظاهر ثم يعودون لوطي بعد ذلك والعوم الصيرة ودية ابتداء او بناء من اول قوله
 حتى ادراك العوجان القديرون من التاوان قد تدعوا واقية نفسه كقوله عنه اذا اتيت وصرت اليه واحبب الجرح الى وعلى قوله
 كقوله تعالى ولقد عادوا لما نواحدة منه ثم يعودون لما قالوا الى تقصص ما قالوا ولما ذكره على حذف المضاف وعن ثعلبه
 التحليل ما حرموا على حذف المضاف ايضا خبره ان اراد بما قالوا ما حرموا على انفسهم لفظ الفخار تنزيلا لقوله المفعول

لما يفيض له
 ارجح ولعله
 حديث ابن
 من كافي
 السابق
 نفس

وتكشيت من ثيابها وهي تصلي ان ولاي ذراي لغاية وقال انس ساسق موصوف في باب اهل العار والفضل
 احسن بالانما من كتاب الصلاة او ما اشار النبي صلى الله عليه وسلم به الى ابي بكر ان يتقلد السيف
 في الصلاة لخبر الشيخ وقال ابن عباس فيما وصله في كتاب يمد في البقية بالاشارة اليه والراس واما النبي صلى الله
 عليه وسلم لما سئل فاستب من الذبح قبل الرمي بيده اخرج في السنة ولا في التاخير وقال ابو قتادة فيما سبق من سؤالا
 في الحج في باب ايشير الحرم الى المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل له في الصلاة الا ان يركع او يركع في سبيل
 مكة والدم وحمل عليها ابو قتادة فعقرها فل احد منكم امر ان يحل عليها او ان يركع اليها وفي اليونانية احمد بن
 الصنع لا يستنهم قالوا لا قال فكلوا ما تمى من معها وبه قال حدثنا عبد الله بن محمد السندي قال حدثنا ابو بكر
 عبد الملك بن بكر بن وفتح الدين المقدفي قال حدثنا ابراهيم بن موسى بن طهمان فيما نؤمن به للمزي وقيل ابو اسحق الغزاز عن
 خاله احمد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حول كوفه
 ركبما على بعيره وكان كلما اتى على الركن الذي فيه الحجر لاسى اشار اليه بالاحرام بشي فبذره فذكر الحديث الذي
 وقالت زيب بنت جحش فيما سبق من سؤالا في باب خلاصة التوبة وقال النبي صلى الله عليه وسلم فتح بغير القاء وكسر التوبة في
 من رد رجا جوب وما حوج سقط في ذر من دم مثل هذه وفدا وعقد تسعين بتغير التوبة على السنين وروي
 الامام في نوع من الاشارة المنبهة به وبه قال حدثنا مسدد بن مسرود قال حدثنا اشرف بن الفضل بن اسحق بن
 المجه والفضل بن عيسى بن حماد بن الجهمي قال حدثنا سلمة بن علقمة التميمي بن يريم في اول سله عن محمد بن سيرين
 وسقط ابن عسار فظن عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة ساعة
 لا يوافقها مسلم ولا يذنب مسلم الا نوى صليها لعل الله تعالى خير الا اعطاك ما لو سأل ارملا في دويلة لغربا في
 بالقاء لفظ الله وقوله قانو وباليه متكاسرا ويصلح ان من سلكوا تصافه بقانو ويصلح اما حال مترادفة او متداخلة وقال
 في اشارة الله بعبادة الشريعة ووضع اهلته على بطن اصبه الوسطى وبطن الخضر كسرا صاد في اليونانية
 قلنا نزلها عن النجاة ونجى الزاني وتشهد بها كقول كسرى اي يقيد بها قال ابن النيرة لاشارة لتقليد الانبياء في الجحش على
 لسانه وقتا وغرارة فضاها وقيل ان المراد بوضوح الاشارة في سلا الكف لاشارة الى الساعة للجمعة في سطون بها وبوضعها
 على الخضر لاشارة الى انها في اخرها اركان الخضر اخر الاشاع وفيه لاشارة الى انها كشغل ما بين سطو الهار الى قبل اخره واختلقت في
 على غف اربعين قولا يحق المروفي العبادة بخلاف ما لو عيت قد بين ابو سلمة الكشي ان الله توضع موشرين الفضل بلو يد عسلة
 ابن علقمة في سياق البخاري ادراج قال وقال الا ويسي عبد العزيز بن عبد الله شيخ المثلث حدثنا ابراهيم بن سعيد بن
 العين العن شمع شعبة بن جهم الحافظ في اسطام العن عن هشام بن زيد ابي انس بن مالك عن جده
 انس بن مالك رضي الله عنه انه قال عدل بالمهملتين فتدعي بهن في محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 على جارية لترسوا فخذوا وضاحا غنم العنرة والصاد للجمعة والصاد للهمة حيانا للداهم العجاس سميت بذلك لوضوحها
 وبسانها وصفها ادمي حل من فضة كانت عليها كور وخم بالراء والصاد والحاء للجمعة والفتوح كسر راسها قال بها بالحاء
 اهليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ابي والحال انها في آخر روق اي نفس زائغة وقد اصحمت بغير المرو وسكون
 الصاد للهمة وكسر لم يبدوا فوقيان غنم السكاها فلو استطع النطق بكن من صوته قلها فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قلها اولا ان استنهم عند ذلة لغير الذي قلها فاشارت براسها ان لا اى ليس فلان قلتي قال صلى الله
 عليه وسلم فقال ولاي ذر فلان بل قال فقال لرحل عن رجل آخر غير الذي قلها فاشارت براسها ان لا فقال
 صلى الله عليه وسلم لهما قلان قلها قلها فاشارت براسها ان لغو قلتي وكلتان في المواضع الثلاثة
 باليمن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فوخم راسه بين حجرين بغير راء فوخم واستدل بالاكسية والاشافية

على ان القاتل يقل بما قيل به وقال الخفية لا يثبت كذا السيف كذا لا بالسيف وسيكون لنا كسر في هذا الحديث ان شاء الله
 في موضعه بعون الله وقوته وفي الحديث أخرجه ايضا في الكليات سلم في الحدود واوراد ولسانك واربعة في الدباب وفيه قال
 حدثنا قيس بن عتبة الكوفي قال حدثنا سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله
 عنهما انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفتن من هنا وهاهنا وأشار الى الشرق
 ومباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في القن وفيه قال حدثنا علي بن عبد الله له في قال حدثنا جابر بن عبد الله
 الضبي القصباني عن اسحق بن سليمان بن فيروز الشيباني بالكثير للجنة وللجنة بينهما تحت مسكة وبعد آلاف نوز مسكوبة
 فحسبه عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه قال كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان
 غزوة الفتح فلما غربت الشمس قال صلى الله عليه وسلم لرجل من الانبياء انا في الجنة ورجل من الانبياء انا في النار
 فجاءهم هملتين من امرى بن اسود الباهلي قال يا رسول الله لو امسيت بعد جواب لواء كنت من الصلوة ثم قال
 صلى الله عليه وسلم انزل فاجبه الى قال يا رسول الله لو امسيت سقطوا امسيت لا بن عساكر ان عليك نهارا
 راي كثرة الصلوة من زيادة الضيق فمن غرو الشمس اراد الاستكشاف عن حكم ذلك ثم قال عليه الصلاة والسلام انزل فاجبه
 لم يقل لا في كل فذل فاجبه في الثالثة فشر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوابا اشار به الى الشريعة ان في
 جهة المشرق فقال اذ ارايتم الليل اى خلاجه قد اقبل من ههنا فقل افطر الصائم اى دخل وقت فطره فصام فطرا
 حكما وان لم يفطر حرام وفيه الحديث قد سبق في الصيام وفيه قال حدثنا عبد الله بن مسلمة في صحيحه والاربعين مائة
 ساكنة ابن قيس بن عمار في احد الاعلام قال حدثنا يزيد بن زريع ابو معاوية البصري عن سليمان بن طرخان التيمي عن ابي
 عثمان عبد الرحمن بن ملثمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سقطه ابن عسكرا لفظه الله انه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يمين عن احد منكم له لوبال او قال اذ انه من محقرة بفتح السين في الفروع اسوما يتجرب
 من العلم والشر والفساد وهو الفاعل نفسه واكثر ما يروى بالفتح فانما يادى او قال يؤذن بيل ليرحم بفتح الباء وكثير
 فاقمكم بالرفع في الفتح كصله على الفاعلية او بالفتحة على الفعولية قال الكرماني بامتنان برجم مستق من الرجوع ولو يذكر في الفتح
 ونحوه النسب يعمي منه كمال الاستراحة بان ينام ساعة قبل العير وليس ان يقول هو من الملاق القول على الفعل كانه يعني الضمير
 والفتح بالشك كالسابق من الراوى والصبر خير ليس ليس الصبر الاعتبار يكون مستطيل من العلو الى السفلى الاعتبار يكون
 معتبرا من اليقين الى الشك واظهر يزيد بن زريع راويه يدريه بالفتحة من الظهور بمعنى العلو الى علي يدريه ورفيعا هو الاشارة
 الى صورة الغير الكاذب ثم مر احداهما من الاخرى لاشارة الى الفصحى وسيق هذا الحديث في الصلاة وقال الليث
 بن سعد ابو الحارث الامام من المناقب الجملة قيل كان يفته في العلم ثمانين الف دينار فاجبت عليه زكاة فمؤمله المؤلف في باب
 الزكاة من الزكاة كذا بالفتح اضعف بن ربيعة الكندي عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة انه قال سمعت ابا هريرة
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الخير والمنفق كمثل رجلين عليهما جتان بغم الحيد ونشيد
 الى الجنة من حديد من لدن من عتده تديهم ما فتح الثلاثة وسكون الدار بعد ما تحبها اولاهم مفتوحة والاخرى ساكنة
 الى الجنة تديهم لغيري ذمعا في الفتح ثم بها مبيعة وغيره من ذلك كل حق في ان فيكون لها اربعة واجبات الثلاثة بالفتح كل رجل
 من المؤمنين ياتيهم ما فتحه الفتوة وكسر القاع جمع رفعة الطرافان في على احد من المسلمين في كل من طرفة الخرافة المنفق والحق
 ثم انشأ الاما دت بتثنية اللام من الله واصلها ما دت بدالين فاعترفت في الثانية على جلال حتى تفتح الفتوة وكسر الحيد
 لا تشديد النون من الربا حتى في اكثر الروايات اى تترتب اى اطرافا ما دت حتى يعقوا اى امة واحدة في ارض من مشيه لسوغها
 منها ما يحى النور الذي يحى على ارض ارضى كسبه عموما والذيل عليه واما الخرافة ليريد نفي الا من فتح الام وكسر الراء في التثنية
 لا يثبت بالفتح بل اليه كل حلقة مسكون الام موضع في هو وسعيه ولا تسع ولا غير ان كذا لا فافا بدل او او وشير باصبع

نزاع العرق الاصل اخر من عرق الشجر ومنه قوله عز وجل في الامالة يعني ان لونه انا ما كان له في اصوله العبد ما كان في
 هذا اللون ولا بوى ذروا الوقت ولا ميل وان عساك لعل تغيرها عرق الزرق وقد جرد بعضهم ان اصول الفسب اصل عرقا فارة
 وقال الصغاني يجهل ان يكون بالها ان سقطت وجهه من ملكا باقيا لانه صدف منه عير الشان وقال في الصبايح اسمعيل بن حبيب
 مخدوف ومثله عند هؤلاء قليل بل طرح بعضهم نصفه قال ان صلى الله عليه وسلم فعل ليلك هذا اقرب عه اى العرق ففاعة
 الحديث المنع عن نفى الولد لغيره الا ما رأت القبيصة بل ان كان من تحقق كان راها تولى او لم يولد دليل قوي كان لو يكن ملها او انشأ
 قبل ستة اشهر من مبدأ وطما الاكثر من اربع سنين بل يلزمه نفى الولد لان تركه نفيته فيمنح لسلطانه واستحقاق من ليس له حرام
 نفى من هو منه وفي حديث ابى داود وحججه انما كمل شرطه مسلو لها امرأة ادخلت على ابيها من ليس هم فليست من الله ونفى ذكر
 يدخله كجته وابيا رجل يجد ولد له فونظر اليه احتج الله منه ببول القمامة ونفى على توس الحلاق يوه القبيصة فنقص الاول على
 المرأة ونفى الثاني على الرجل معلومان كلاهما في معنى الاخر ولا يكتفى بغيره راد شيوع كانه قد يتركه غيرة فيستفيض فان لم يكن له
 ولاولى ان يستريحها ويلتصها ان كرها وفي الحديث ان التعريض بالقذف ليس قد فابوه قال الجمهور واستدل به امامنا
 الشافعي نذ الفعن المالكية بحجبه الحد اذا كان معنويا وهذا الحديث اخبره ايضا في الحارين باب احاد المالكين
 بكر العين وبه قال حاشا موسى بن اسماعيل ابو سلمة الثوري قال حدثنا جوريته بضم الجيم ومضطر
 ابن اسماعيل بن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه وعن ابيه ان رجلا من الانصار اقرعوه بالجلادى وقد
 امراته بالزنا فاحلفهما التي صلى الله عليه وسلم لا خلاف للخصم هو اللعان وهو دليل على ان اللعان بين وهو
 قول مالك والشافعي وقال ابو حنيفة اللعان شهادة فعل الاول كل من حلف به حلفه لانه لا لعان بقذف صبر ولا يجنون مكر
 ولا حقوبة عليه ولا يغير الميز من الصبي للحنون وليقطع عنه باوذه وافاقه لانه كان للزجر عن سوء الادب وقد حدث له
 لجرافق من ذلك وهو التكليف ويلاعن الذي واليق وعلى الثاني لا يعم لاس حزين مسلمين بغير بعض الخفية بانها لو كانت مينا
 لما تكررت ولجب بانها خرجت عن القياس فليها كحجرة الفرج كما خرجت القمامة لحنون لا نفس في محاسن الشريعة للتعان
 ايمان اللعان لانها اقيمت مقام اربع شهود في غير لقاع عليها الحد ومن ثوبت شهادة ثور فرق عليه الصلاة والسلام بينهما
 اى بين المتأخرين المذكورين هذا باب بالتون بيده الرجل بالكل احسن قبل المرأة وبه قال حاشا بالافراد
 محمد بن ابيسار بالموصلة والبيعة المشقة ابن عثمان ابوبكر العدنى مولا له لما فظنا مارقا قال حدثنا ابن ابي عدي محمد
 ابو عمر البصري عن هشام بن حسان لازدى مولا له لما فظنا قال حدثنا عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس
 اضى الله عنهم ان هلال بن امية احد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك قذف امرأته خولة بنت عكرمة فترك
 بن عكرمة فحلى الى النبي صلى الله عليه وسلم فشهد اربع شهادات بانه الله لمن الصادقين فيما رآها ما به من الزنا والحفصة انقضت لانه
 عليه ان كان من الكاذبين فيما رآها ما به والبيعي حلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم ان احدكم كاذب فامره
 ان قوله ان احدكم كاذب شهد منه صلى الله عليه وسلم في حال الملائكة لتحق الكذب جندل في احدكم اكل الميز على الموت
 فهل منكم كاتب وزاد الطبري والحاكم من رواية جوري بن حازم عن اوب عن عكرمة فقال لال والله اني لصادق فقامت
 زوجته خولة فشهدت اربع شهادات بانه الله لمن الكاذبين فيما رآها ما به الحارث بن مسروق في تفسير سورة النور وهو فافرق
 تقدر الرجل على المرأة في اللعان وهو من الملائكة وحججه لى العرق وقال ابن القاسم لو لم يتركه المرأة فاحتمل
 وهو قول ابى حنيفة واجتهل لذلك بان الله عطفها بالواو وهي لا تقضى للمترقب لئلا ان اللعان شرع لدم الحد عن الرجل فلو ترك المرأة
 لكان دفعا لمرغيبه وان الرجل يمكنه ان يرجع بعد ان يبتلع فينفذ عن المرأة بخلاف ما لو بدأت به فلو حكم حاكم بغير دليلها
 فنقص حكمه باب اللعان فمن طلق بعد اللعان سقط كل في ربه اللعان حاشا اسماعيل بن ابى اويس قال حدثني ابو داود
 مالك الا ما عن ابن شهاب بن سلازمري ان سفيان بن سعد الساعدي اخبره ان عويمر بن ابي العيص بن ميمون

الخلا في فتح العين وسكون الجير جاء الى خصم من عدو الانصار فيقال له يا عاصم ارايت رجلا اخبرني عن حاكم
وفين مع امراته رجلا اجنيا منها اقبلته فقتلونه تصاموا فكيف يفعل لتولاه يفعل اي شيء يفعل ليل لي يا عاصم
عن ذلك زاد بوزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشا على حاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم للسائل المذكورة لما فيها من البشاعة وغيره ما عابها حتى كبر فبصر للوصفة عظم على عامر ما سمع من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى امه جاء عويم فقال يا عاصم ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
لعويم لو رايتي بخير قد رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائلة التي سالتها عنها فقال عويم والله لا اتقي ولا يني ذرع الخبيث
ما اتقي بالخير يدل الامم حتى اساله صلى الله عليه وسلم عنها فاقبل عويم حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسط الناس ففتح العين فقال يا رسول الله ارايت رجلا وحده مع امراته رجلا اقبلته فقتلوه لا تشتموا ولا تشتموا
فقتلونه ام كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتزل بغمر الهرة وكسر اذى فيك وفي حمتك
رجبتك خوة فاذهب فان بها كالمسهل فأتى بها ثامر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامانة بما في القرآن فلاحنا
وكان ذلك منصرفا بنبي صلى الله عليه وسلم يتروك ولما رجع الناس عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما افروا من
تاريخهم قال عويم كذبت عليا يا رسول الله ان امسكتها اطلقتها فانما اماننا من العان لا يحرمها عليه فارادوا
بطلان فقال طلقها قبل ان يا امه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاقها قال ابن شهاب بالنسبة كوزنك
اي الفروقة بينهما سنة للمتلاحذين فلاحنا بعد الامانة ليل البحر عليه فجز واللعان خرجا تحمرا مؤيدا فامروا اهلنا
سواء صدقت ام صدق ووطوا بملك اليمين لو كانت امه فلها حديث البيهقي للاحسان لا يحتمل ابل لكن ظاهره يقتضي
فلك على تلاحضهما وليس مرادنا بل ان يقع بليان الرجل قال ملك بعد فلو لم تلاحض فانه هذا الخلاف في التوارث لو اصاب
عقب من الرجل فبما اذا علق طلاق امرأة بطلاق اخرى لاخرى وقال الحنفية لا تقع الفروقة حتى يوقها الحاكم بالطلاق
في المسمى وبه قال حجة تلاميحي بن جعفر الخفاف الكندي قال اخبرنا ابي ذر عن عبد الوزاق بن مهران
قال اخبرنا ابن جبر عن عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني ابي ذر عن ابن شهاب بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر
بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر بن حنوف بن مالك بن اوس جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ارأيت رجلا اخبرني عن حاكم رجل وحده مع امراته رجلا اقبلته فقتلونه تصاموا فقتله فقتله فقتله فقتله فقتله
من عموم قوله تعالى النفس بالنفس وقد اختلف فيمن جازم امراته رجلا فقتله فقتله فقتله فقتله فقتله فقتله فقتله
الا ان اتي سيدة على الزنا او على المقتول بالاعتراف او بقرينة ولا يقتل قاله اذا كان الزاني محصنا او كيف يفعل اي شيء
تبيغ ليقين يقول يفعل لقوله تعاكيف فعل بك ان معناه اتي فعل فعل بك لا تقبه فيه ان يكون حلالا من الفاعل عن سيدي
ان كيف لم عن السراق ولا خش ان السارق لو فعل هذا الخاف امورا واحدا من موضعها سيدي نصبها ليعتد
رفعهم للبتا نصب عويم بن العتيق ان يقد يدا كنسيدي في اي حال او على اي حال عندهما بغيرها في حكاية زيارته في ربح
وفي حكاية زيارته لكانا جازين فخره ان الذي اتى الجواب عن سيدي ان يقال في خبره ونحوه وقال ابن مالك ان معناه لم يقل احد
ان كيف لم ولا يستلما لا مكانا ولا كنهنا لا كانت تقصر بكونك على اي حال كونه اسؤلوا عن الجوال العامة من غير خلافها في تاول الجا
والجود والسر والظن يطبق عليها اياها انتم في المعنى فانزل الله في شأنه في شأن عويم ما ذكر في ولا يني عن الكسفة من القرآن
من امر المتلاحذين في قوله تعالى من يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله
فيكون في امره انما فخرته قدس ما ازله وقوله ولا يني يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله يومن ازله
تاريخ السلف للمسلمين الحكم فاما روجه للنسبة فيه فلفظه من غير كونه وغيره فاما الذي هو جازم بانه جازم

الفرق بينهما فقال فاشار ابن عمر باصبعيه بالثنية وقرن سفيان بين اصبعيه السبابة والوسطى حلة
 معتزة اذ به لبيان الكيفية وجواب السؤال قوله فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين اخي بن الحارث وقوله
 الله يعلمون احد كما كاذب فعمل منكما ثابث ثلاث مرات فامره كما قال القاضي عياض انه عليه الصلاة والسلام
 قال ذلك فانك لك بعد الفراغ من الدعاء ففعله عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الاجال وقال الدارقطني قوله قبل الدعاء تحذيرها
 قال ابن المنكثي قال لي سفيان حفظته اى الحديث من عمر و اى ابن دينار وايوب السخيتاني كما اخبرناك ان اخبر
 ان الحديث راى سفيان عن عمرو بن دينار وايوب السخيتاني كراهه اى ابن عمر باب التفرق بين المتلاخين وهذا اكثر
 ثابتة في رواية المستمسك لغيره فثبت لهذا التوب فقط للنسفي وبه قال حدثني بالافراد ابراهيم بن المنذر الحارثي
 احد الاعلام فقال حدثنا انس بن عياض الوضعية عن عبيد الله بن عبد الله العنبري عن نافع بن عمر
 ان ابن عمر رضي الله عنهما اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بين رجل وامرأة ما لم تكون الرجل
 قد فيها بائنا واحلفهما بما اكلها الهللة اى اى من بينهما قوله فارق اى حكم بان يفرقا حاشا لحصول الاقرار شرعا بنقل اللسان
 واجوب الوتر الفرقه نفس اللعان بقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى لاسبيل لك عليها وتقب بان ذلك وقع جوابا لسؤال
 الرجل عن ماله الا اخذ منه واجيبان العبرة بعبور اللفظ وهو مكره في سياقه فقتل المال والبينة وتبقى نفق تسليطه عليها
 من الوجوه وفي حديث ابن عباس عن ابي رار وقضيان ليس عليه نفقة ولا سكنى من اجل انهما يفرقان بغير طلاق ولا متوفى عنها
 وطامع ان الفرقه وتقب بينهما نفس اللعان وبه قال حدثنا كذا في دبر الافراد مسند مؤمن سرور قال حدثني
 ابن سعيد انطاع عن عبيد الله بن عمر العنبري انه قال اخبرني بالافراد نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال
 لا يحسن النبي صلى الله عليه وسلم بين رجل وامرأة من الانصار و فرق بينهما ثقبه الما اوجب الله
 بينهما من الباعرة بنفس الملائنة وتسك مظاهرة الحنفية فقالوا انما يكون التفرق من الحاكم وقد سبق ما في ذلك والله اعلم
 ولتدين بهذا باب بالتوسل حتى الولد بالملائنة اذا نشأ الزوج والملائنة بفتح العين والذي في الوثنية كسرهما
 وبه قال حدثنا يحيى بن بكير بن عبد الله بن مسعود قال حدثنا مالك الامام قال حدثني بالافراد نافع عن
 ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بين رجل موعر وامرأة موزوجه خولية
 فاستقى الرجل من ولدها قال في شرح الشكا الفاجسية اى الملائنة كانت سبيبا لمقتاد الرجل من ولد المرأة والحكم
 بها كقبعة في الفتح بانه ان اراد الملائنة سبب شئت الانعام فحيد وان اراد الملائنة سبب جمع لا نشأ فليس لك فانه
 الموعر عرض لغير الولد في الملائنة لثبوت قال اما هنا الشافعي ان في الولد في الملائنة استحقاق ان لم يعرض له فله ان يعيد اللعان لا نشأ
 ولا اعادة على المرأة وان امكنه الرقعة اى ما كره فاحذر من حتى وقد لم يكن له ان يفنيه ففروق صلى الله عليه وسلم بينهما واحق
 الولد بالمرأة فترث منه ما فرض الله لها ونفاه عن الزوج فلا توارث بينهما وقال الدارقطني تنصرت مالك هذه الزيادة واجيبان
 فوجدت من اوجه اخرى في حديث سهل بن سعد وغيره وهذا الحديث اخرجه المؤلف في الفرائض مسلم في النكاح وابو داود في الطلاق
 والترمذي في النكاح والنسائي وابن ماجة في الطلاق باب قول الامام في اللعان اللهم بين اى اظهر وبه قال حدثنا
 اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني بالافراد مسلم بن بلال عن يحيى بن سعيد الانصاري انه قال اخبرني بالافراد
 عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد اى اى بن بكير القديقي فبينما نحن يروى عن ابيه القاسم عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انه قال في كسر الالهة للامانة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احص من عند الانصار
 في ذلك فوجدوا رجلا مع امرأته رجلا يضره بالسيف حتى يقتله ثم انصرف عاصم عن عبد الله صلى الله عليه وسلم فافاناه رجل
 من قومهم عويمر فذكر له انه وجع امرأته خولة رجلا فقال عاصم ما تلبست لك امرأته من قومى الى القول اى يسأل عن التوبة
 فذهب به فذهب عويمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحذر الذي تروى عليه امرأته من الخوف واجبى وكان الرجل

مصفراً قليل اللحم خفياً سبط الشعر غيرة ولا في الشعر يكون العين مبيداً لما تليث وكان الرجل الذي
 وجار عنه اهل ما كرهه بالناس من خصاله فيتم لها المصلحة وسكون الدال الهمة وتكرها وتخفيها ولا تفسد ومثل ذلك
 كثير من الجود كفي الجود يكون العين الهمة شعره قطماً فيفحات وتكرها ولا في الفرح كله شديداً ليجوز فوفق كل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخرين قل ابن العربي ليس معنى هذا الدعاء طلب ثبوت صدق احدكم فقط لئلا
 ان تطلبه الشبه ولا تستمر ولا تهايمت الولد مثلاً لا يظهر اللسان والحكمة فيه ربح من شامد ذلك عن التلبس بمثل ما وتم
 لما تريب على ذلك من التهم ولان ذلك الموضع قد اشبه بالاصل الذي ذكره زجاجاً انه وجد اي وجب
 عنه ما قاله ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها عجب اخاره بالذي وجد عليه امراته وحسنه قوله وكان
 ذلك الرجل الى اخره اعتدلت فقال لعل الله من شدة ذلك الهالك من عباس في ذلك المجلس من المرأة
 فهي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رجحت احد لغربته لرجعت لهذا امرأة تولى فقال
 عبياس لانك امرأة كانت تظهر النسوة في العكشة في الاسرار لكن لم تعرف ولا اقبل عليها بقبولها هذا
 باب التبرون اذا طلقها اي اذا طلق الرجل زوجته ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجاً غيره فلو تمسها اي مل
 نخل للزول ان طلقها الثاني وليس المراد طلاق للامراء لان للامانة لا تقود قلبي لاجل منها ولو تزوجت عشرة سواء ولم يبا
 امرها بها وبه قال حاشا ولا في زوجتي بالافراد الى عروة من الزرع عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله
 ابن سبيد القحطان قال حاشا فقال حدثني بالافراد الى عروة من الزرع عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وبه قال حاشا عن عثمان بن ابي شبة الخوازي بكرو قال حدثنا عبيد الله بن جعفر عن النبي صلى الله
 ابن سليمان الكوفي عن مشاهير عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان رافة تكرر الزمان وتخفيف الفاء القوطي في
 المقصورة والفاء للجهة من بني ربيعة تزوج امرأة اسمها سمية بنت هب طوطقها فترجعت زوجها آخر له عبد الرحمن
 ابن الزبير فغير الذي وتكر للوجه فلم يزل منها الى شيء فانت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له انه لا ياتيها اي لم يبا
 وانه ليس معه ذكر كما مثل لحد في الجاه وسكون الدال الهمة وقدم المودة اي مودة الشوب في اذرقها وعمل كذا
 وطلبت ان تعزى زوجها كذا في رافة فقال لها صلى الله عليه وسلم لا ترجعين اليه حتى تدر في عسيلة اي عبد الرحمن
 ويزوق عسيلة تلك والعسيلة كدية من الحمار وفي حيد عائشة عن ابي عبد الله عليه السلام في الجراح وانما العسيلة على لاداء القطعة
 من العسل او على المادة اللينة تقفمه ذلك لئلا تسروا بعبدة في انقلبه عنه لما روى العسيلة بالآلة في هذا الحديث قد سوي وان
 اجاز الطلاق الثلاث في هذا باب بالنسوة قال الحافظ ابن حجر سبط القضاة في ذرور كريمة وثبت للباقيين ووقعه خداس فيا لك
 العدد باب قول الله تعالى والعهد جمع عدة ما خروا من العدد ختمها عليه غاداً وعمدة تترجم فيها المرأة لعنفه رامة رجها
 او تعبد وشعر صيانة وتخصيصها من الاختلاف والاصل فيها قبل الاجل الا ان آتته منها قوله تعالى والا ان ينس من الحيض
 من نسائك من ان رتبته قال محمداً في ارساله الفرياني في تفسيره ان ارتبته اي ان التعلو الحيض اي الحيض واللاق قبل من الحيض
 اي كبرن وصرن عجايزه في من الحيض فكم من حكمه الا ان ينس في الا ان لم يحضن املا ومن الصغار الا ان لم يحضن من الحيض
 فعلة فمن ثلاثة اشهر وقيل ان ارتبته في حد البائعات مسلم الياس هو اثنان وستون سنة اهو من حيض استخانة فعدة من
 ثلاثة اشهر ولما كانت عدة المرأة انما هي فعدة المرأة انما هي الا ان يكون على النكاح ان ارتبته في الحكم في الياس في اكدية تحت تقديره والا
 لم يحضن فعدة من ذلك فان حاضت الصغرى او غيرها من الحيض في اثناء العدة بالاشهر لعل الحيض لغيره على الامل قبل ازلها
 من البه كالماء في انما التسمية ولما مضى في انه لم يحضن في زمان لما من حاضت بعد العدة فلا بد ان حيفاً حينئذ لا ينس منه القول
 بالغيث اعتدادهما بالاشهر من الا ان لم يحضن في هذا باب بالنسوة هو ساقط في روايات الاحكام الحيض لعل الحيض عند عقد
 ان يضعن جملة من يتاول الطلاق والنفقة في ضمنه او اجتمع به وبه قال حاشا في كبر راسب كجدة واسمويه عبد الله المحمدي

مولاهم المهرى قال حدثنا الليث بن سعد كما عرفت جعفر بن ربيعة الكندي عن عبد الرحمن بن مهران عن
 انه قال اخبرني بالافراد ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان زينب امته ولاي ذرنت اني سلمة اخبرته
 عن امها ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة من اسلمين انصت بن حارثة يقال لها سبيعة
 بنو السمين الهملية بنت الحارث كانت تحت زوجها سعد بن خولة التوفى بمكة بعد ان ما خرج منها ثوبى عنهما ولاي ذر
 عن الكشي من منها وهي اى والحال انها حبل منه في فجة الوداع وعندها بن سعد قبل الفتح وعند الطبري سنة سبع وزاد
 في تفسير سورة الطلاق فوضعت بعد موته باربعين ليلة فخطبها ابو السنا بل بنعمر السنين والنون وبعد الاف موحى مكرها
 فلا رجوعا مراحلة بمهملة وموحاة وقيل بنون وقيل مهر وقيل غير ذلك ابن يعلى بنعمر الموصلي روى عن الدين الهملية
 وفيه كان لاوى القرشي وزاد في التفسير من خطبها فابت ان تنكحها ان معدية وكان كها لخطبها ابو البشرى للوحدة
 وسكون البعثة ابن الحارث وكان شبا فقال ابو السنا بل لما ما تنكحت لغيره من الخطاب والله ما يصح ان تنكح
 اى تزوجه حتى يعتدي آخر الاجلان اى اربعة اشهر وعشر ولو وضعت قبل ذلك فان مفت ولو تضمنت بغير ان تضع
 فتمكثت بغير انكاف قريبا من عشر ليال بعد الوضع ترجأت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها انك
 لان عدت لك انقضت بوضع الحمل هو مخصص كاية الطلاق الموعود قوله تعالى والذين يتوفون منهم ودية دون الزوجات بغير
 بانفسهن اربعة اشهر وعشر وهذا الحديث اخرجه النسائي في الطلاق * وبه قال حدثنا يحيى بن بكير عن الليث بن سعد كما
 عن يزيد بن ابى جيب الجرمي واصل جيب سويد ابن ابن شهاب بن محمد بن مسعود الزهرى كتب اليه عليه
 بنو العيين ابن عبد الله اخبره عن ابي عبد الله بن عتبة بن مسعود انه كتب الى ابن ابي ربيعة عن عبد الله بن ابي ربيعة
 هذا في الصحيحين لا من الحديث الولد ان يسأل سبيعة الاسلمية وفيها اجرت كما عند ابن سعد كيف افتاتها
 النبي صلى الله عليه وسلم في العدة لما توفي زوجها وفيها ما من فلانها فلانها فقالت افتاني اذا وضعت ان انك تكتب
 اليه الجواب * وهذا قد اجمع عليه جميع العلماء من السلف ثمانية الفتوى في الامام راى عن علي بن ابي طالب انه اخبر ابا جعفر
 ان وضعت قبل اربعة اشهر والعشر تربت الى انضائها ولا تلحق بالوضع وان انقضت للعدة قبل الوضع تربت الى الوضع وبه قال ابي جاس
 لكن يدى له رحمه الله وبه قال حدثنا ولاي ذر عن بالافراد يحيى بن قتيبة بنعمر القاف والراى والعين الهملية قال حدثنا مالك
 لا ما عن هشام بن عروة عن ابي عروة بن ابي ربيعة عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسلمية انفست بغير النون
 وكسر الفاء اى ولدت لعدك فاذ زوجها سعد بن خولة بلبال وفي رواية الزهرى فامر بنشأن وضعت عند لحد فلم تمك الا شهرين
 حتى وضعت في تفسير الطلاق بعد زوجها باربعين ليلة وعند النسائي بنعمر بن ليلة وروى غير ذلك ما ينفرد فيه الجمع لا الهمة لعل
 فذلك السرى اها من اهر المدة فجماعت النبي صلى الله عليه وسلم فاستاذنته ان تنكحها فاذن لها فتكفرت بالبحر القائل
 بلخر الجاهل الجماعا ثمان مائة مائة فبينما جعلوا للثلث التوفى عنها زوجها فلا يخرج من عدتها الا يقين واليقين آخر الاجلين واجب بانه لما كان
 المقصود الاصل من العدة براءة الرحم ولا يبين تحضف حمل المولود بالوضع باب قول الله تعالى والمطلقات المذخور كن
 من ذوات الحيض بغير من يتظرن بانفسهن ثلاثا فروع العدة الطلاق وهو خذ عنى اهر واصل الكلام ولم ترص المطلقات
 وذكر الامر بسبيعة اخبرنا تكمي الامر وشاعرا بانه مما يحبان تلقى بالساحة الى مثاله ونحو قوله في الدعاء رحك الله سبحانه في معنى
 الخبر فقه بالاحتجاب كافا رجعت الرحمة وهو مخبر عنها وفي ذكره انفسه لهن على الترتيب زيادة نعم لان افضل النساء طوايح
 الى الرجال فامر ان يقيمهن بغيرهن وينبغي على الطهر ويجوز على الترتيب وقوله بغيرهن بغيره لانه بمعنى انظر بحتل
 ان يكون مفعول الترتيب محذوف ولا يقدريه بغيرهن اى اوليه وثلاثة فروع على مختلف الطرق لا بأس على مصا للظوف والقرو وهم كثر
 ومن ثلاثة عشرة مذهب في العدة كايده من العدة في الاكثرة من مسلمة اجم العدة غالبا وجم العدة مناسم وجم العدة
 فالحكمة في اثبات جميع الكثرة مع وجود العدة لانه لما اجم المطلقات جميع القركان لكل مطلقة ترضى ثلاثة اقراء فصارت كثره هذا

الاشارة سقط لفظ اب لان ذرو وقال ابو الحسین الخنفي في اصوله ان اب في شعبة فيمن خرج امرأته العلقا فخرجها ولسا
 فحاضت عندها اي سالت ابني ثلاث حيص ثانت فاشهد هذه العدة من الرضح الاول ولا تختص بغير التوفيق
 وكسر السين به ما يحسن لمن يعالج من هذا الاول لانه اسرى لثاني ولا لادخل لثالث المستحق فثقت لكل واحد منهما
 كاملة وروى للمدعي عن مالك ان كلب حاصت حصة او حيت من من الاول انها تقيم بغيره فاشهد بغيره فاشهد بغيره
 وهو قول الشافعي ولهم وقال الزهري محمد بن مسلمة يختص بالحيض للثاني كالأول فيمكن له امة واحدة وهو قول الحنفية و
 رواية عن مالك وهذا احب الي سفيان الثوري يعني قول الزهري لان الاول لا يمكن في بقية العدة من المال
 فليس على ابناي عدة الباني ولو كان ذلك لم يكن وعلى تهاكمه وقال محمد بن وهب عن النبي يقول انك انك اذا دنا
 قريبا حضركا وكوت اذا دنا قريبا فاستعمل في العدين لكن المراد بالقرعة المشافعية الطهر لقوله ثم كملوا
 لعدتهن اي في رضى او مريض الطهر او الطلاق في الحيض محرم سابق لان القرعة ما عود من تولعن قوت الداء الحيض اي جمعه
 فيه والطهر لحق باسم القرعة ومن احتج بالرد في الرضح والحيض من رضى جمعه فصرف احد الى من الطهر الذي هو رضى العدة ورسا
 يقب رضى الطلاق والطهرما احتج به ما راجع ما حيت من رضى سابق في انتقال الحيض وان طلقها في الطهر ولحق به
 بجملة او جامعا فيه انقضت عدتها بالطن في الحيضة التالية ولا تعد لسمه ودين ونقص المألت تالجه افرا كما يقال خرجت من
 البيت ثلاثا مريض مع وقوع حرجه في الثالثة وكذا في قوله تعالى كملوا لعدتهن اي في رضى او مريض الطهر ولحق به
 ولا يلزم عدته انما في قول النكاح المذموم في الطلاق في الحيض او طلقها في الحيض فالحصة الزاوية انقضت
 عدتها ويقال ما قوت بسلاقط اذا لم يجمع ولذا في طهرها كسر الماء الموحدة بغير السين والسويب غير مرفوع
 لسلاطه والولد وسوق في اوائل سورة البقر باب قصبة فاطمة بنت قليس او اس حالد لا كسر الدهرية تحت
 الفصحى من المذمومات الاول وقوله عز وجل ولا يردون الله عز وجل وتقول الله عز وجل وتقول الله عز وجل
 للطفات طلاقا ما اجعل اولاد حاملا كانت او حادلا عصباء علقين وكرامة لسا كنهين ارجاحة لكر الى المساكين لان ادوالين
 في الحر حر او اهلين ذلك ايد انا انا فصر لا اتر له في رضى الحضر من بين قوت مساكين التي يسكنها قبل العدة وهي سور لا كسر
 واصبحت البهين لاختصاصها بين من حب السكس ولا يخرج من ارضها ان اردت ذلك ولو وافق الزوج على ان كسر السم منه
 لان في العدة حقا لله تعالى وولدت في ذلك السكس في الحادى والمذهب وعبرها من كس العرقين من الزوج ان يسكنها
 حيث شاء ولا يها في حكم الرضحة وبه حرم الزوج في بكته قال السكس الاول اولى كطلاق لا يه والادب ان به المذهب الشافعي
 والركن ان به العصباء لان يأتين بفكحشة مبينة فيل الى الراى لان يرضي بخير كرامة امة عليها في المذهب الشافعي
 احد ابو يوسف وقبل حرجه قبل انقضائها العدة فاحتة في منه قاله الخنفي وبه احاد اوصيفة وقال اس عانس العاقبة
 لشورها وان تكون مدية لسا على احادها قال السكس كمال الدين من الهام وقول اس معصية الطهر من حجة وصم الفطرات
 الا ان عاية والسكس يكون عاية لسمه وما قاله الخنفي اذ لم يرد في الكلام كما يقال في الحاسات لا تلى لان تكون واسقا
 ولا تستماتك الا ان تكون قاطع رضى ورجوع وهو رضى بغير حذر وتلك جدل حلاله اي لا حكم المذمومة ومن يتبعه
 حلاله ففقه ظلم نفسه لان لى اية الخنفي اطلع الله سبحانه في طهرها ان نفل قلده من بعضها الى
 محنتها او من الرضحة عنها الى العدة فيها او من غربة الطلاق الى المدة معلية في رضىها والمعنى مطلق من لعدتهن ولحقها
 ولا يخرج من من سيقول لعدته تدرى وقرع لى لسا لصف بآية لسمه من سورة الطلاق فقال اسكنوهن حيث
 سكنتم من النعمى حذر معصها اى اسكنوهن مكانا من حيث سكنتم اى بعض مكان سكاكم من وجلى كسر عطف
 مكان لقوله من حيث سكنتم وتسم بآية كانه قيل اسكنوهن مكانا من سكنتم كحرم ما تنطبق به والوجد الوسم والطاقة
 ولا تضره وكن لتضيقوا عليهن في السكن بعض الاشياء حتى تصطروهن الى الحرم وانك

من نفيه وهو إثباته فيصير أصله لا أحد إلا من ذكره فإنها أخذت ذلك بتقوى الرجل لأن الأخبار بعيدة على ما عرف من أن
 حل الأصل واجب الزينة فاستثناه المستأجر لئلا يكون له إيجاب إلا ما حصل أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه غير له ما ذم
 كون نفي حل الشيء الحسن نفيًا له عن الوجود لثمة أو شرًا للضمير لاستثناه الإخبار بوجوده بل نفي له عن الحل أو لوسيلة لوجوه الشيء أيضا في الشر
 لا يستلزم وجوب الحقيقة بالإباحة والذهب بالاجوب أيضا استثناءه الإحداد من إيجاب الزينة حاصله نفي وجوب الزينة وهو معنى حل
 الإحداد أو إجماع الإحداد مع هذا فالشخص المستثنى منه الإحداد ولا يتوقف اتحاد شخص صفته الوجوب فيها أم لا ولا يتوقف على إيجاب
 بان في حديث التي شككت عنها ومثلت إحداد هذا الباب لأنه على الوجوب ولا يمتنع التداوي بالبحر وبأن السيات أيضا يدل
 على الوجوب فإن كل منوع منه إذا دل على جواز كان ذلك الدليل بينه وبينه دالا على الوجوب كالحثان والزينة على الركوع والكسوف
 ونحو ذلك وفي حديث أو سلمة الرومي في الوطأ والى داود والنسائي قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفسدوا زواجكم
 للمصفر شيئا ولا تشقة ولا تحل ولا تخضب لكن على الظاهر أن الفعل مجزوع على نفي وحديث أبي داود لا يخلو المرأة فوق ثلاث على
 زوجه فأنما أخذ أربعة أشهر وعشر وهو أمر بلفظ الخبر ليس المراد معنى الخبر بل المرأة لا تخرجه عن حدة قوله تعالى والمطلقات يصرن بأفعالهم
 والمراد به الأمر بما لا ينافي في التقييد بالمرأة أخيره جميع النكاح لئلا يحل على الصغير كالعدة والخاطب الولى فيمنعها مما تمتع منه المعتدة وهذا
 مذهب الجمهور خلافا للحنفية وشمل قوله المرأة الدخول بها وخبرها أو الشرة والأمة والتقييد بأن الإيمان بالله ورسوله لا يفتى له كالتأني
 هذا طريق المسلمين وقد سلمة غير قالت زينة بنت أبي سلة بالسند السابق وهذا أمر محدث الثالث وسمعت أبا
 أو سلمة يقول جاءت امرأة اسمها عاتكة بنت نعيم بن عبد الله بن الحارث في معرفة العاتكة بالابن نعيم إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أن ابنتي توفي عنها زوجها وأنا حية ففسد عيني
 ابن سيدنا نعيم تأليفه من طريق يحيى المذكور محمد بن نافع عن أبي بصير عن أبيه بنت سلمة قالت جاءت امرأة من قريش قال يحيى ابن
 أنبت التي أمرها أمها بنت سعد ورواه الأمامة كميل بن مرق عن كثره في القصة جريان البنت هي عاتكة فعل هذا فأنها أوتيت له فقال
 ابن حجر وقد شككت عيناها بالرقم على الفاعلية وعلية أقصر النور وفي غير مسلو ونسب الشكاية إلى نفس العين مما يؤيد
 رواية مسلمة شككت عيناها بلفظ التنشئة ويحذف النسب وهو لا بد في اليونانية على أن الفاعل غير مستقر في شككت وفي المرأة ورواه
 المنذرى وقال الحريزي أنه الصواب وإن الرمز كان في رواية الفواص لا يقال شككت عين فلان الصواب أن يقال شككت
 فلان عينية لأنه هو المشتكى كما في نفي ورواه عليه رواية التنشئة المذكورة لأن يجب بأنه على لغة من يعرب المثنى في الإحداد التثنية
 حركات مقدرة أفكناها بغيرها وهو مما جاء من مع ما وأن كانت عينه محرف حلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تكملها قال ذلك مرتين أو ثلاثا كذا فيك يقول لا تكملها اللهم تكن في الوطأ وخبره أحب إليه بالليل باسمه بالنهار
 المراد أنها إذا رجعت إليه لا يخل وإذا احتاحت لرجل بالنهار ويحذف بالليل والاولى تركه فإن فعلت سمعته بالنهار ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أو ما هي أي العدة الشرعية أربعة أشهر وعشر بالنسب حكاية لفظ القرآن العظيم ولعلهم
 وهو كذا في اليونانية بالرقم على الأصل المراد بتقيل المدة وتحويل الصبر منعته وهو الإكمال في العدة ولما قال وقد كانت
 أحدا كن في الإجمالية ترمي بالبعرة على أس الحول والبعرة نفق المجددة والعين وتسكن قال في القاموس مرجع
 في الحنف والظلف ولحدته بهاء لجمع أبا وفي ذكر الإجمالية إشارة إلى أن الحكم في الإسلام صار بخلافه وهو كذا في النسبة
 لما وصفت من الصنيع لكن التقدير بحول استمر في الإسلام حتى قوله تعالى ومما أخرجه من قوله تعالى لا يحل لهن أن يكملن الثمن
 وفي يترصدن بأفعلن أربعة أشهر وعشر والثاني مقدر عليه ثلاثة أشهر وعشر من قوله تعالى لا يحل لهن أن يكملن الثمن
 مع قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك لوجهك قال جميل وهو ابن نافع بإسناد السابق فقلت لزيد بنت
 وما المراد بقوله عليه الصلاة والسلام ترمي بالبعرة على أس الحول فقالت زينة بنت سلمة
 كانت المرأة في الإجمالية إذا توفي عنها زوجها دخلت حشا نكحها أو الجملة وشككت الفاء بعدها شريطة

بما كسر اجزاء او من شعر ولا اول فسر ابو داود في روايته من طريق مالك وعند الشافعي من طريق ابن القاسم عن مالك انه
 انحصر بخادمه مضمومة بعد ما كسر اوله وقال الشافعي الذي لا يثبت اليك وعند الشافعي في حديث الابرار في حديثه ولبس
 شربا لها ولحمس طيبا بغير لثاء الفوقية والميعر حتى تمزج بها ولا يذرع الكشميشة في لها بالابرار والبر
 مستمعة من وفاة زوجها حتى توفي بغير اوله وقهر ثلثه ببلابة بالثوبين قال في القاموس ما بد من مخيلات
 وغلب على ما يركب بغير عمل للملك كجرار بالثوبين ويجزى من سابقه او شاة او طائر او التوبين والطلاق الدابة عليها
 بطريق الحقيقة الثوبية كما مر فقتض به فداء ثمانية ففوقية اخرى فداء مائة مائة مشددة قال في التبيين
 سالت الجازين عن الانقضاء فذكر بان المعتدة كانت لا تمس ما ولا تملك نظرا ولا تزيل شعره فخرج بعد الحول انهم منظر
 ثم تقضى اي تكسر ما في فيه من العدة بطاير تمسح قبلها او تنبت في الفلج او ديعيش بعد ما تقضى به وقال الخطابي من لم يقض
 الشيء اذ كسره وفرقة اي انها كانت تكسر ما كانت فيه من الحول بتلك الدابة قال في الحشاش معناه تنقطع به وهو ما اخذوه
 الفضة تشبيها له بنقلها وبهاؤها وقيل تمسح اي تقطع اي تقطع الماء العذب حتى تصير مماء نقية كالفضة وقال الخليل
 المقتض للملك العدة اي لا يتكسر ما في اغسلت به فقل ما يقتض بشيء معاذ كذا كاهات ما مضى ما يسميه
 اي فقل انقضائها بشيء فيل يكون ما في ثلاثة اعدال زائدة كاهة لها عن العمل اي قل في كثر وطال علة ذلك شبه فاذ لا فقل
 الامل جلة فليدة صرح بغيريتها كقوله قنابير اليبس الى ما في يوات الحد داعيا او مجيبا
 وحل هذا نكت لما امتسلة وحل الاول نكت منفصلة وقوله بشيء يتعلق بقتض والايحباب لها في الجدة من معنى التوقل في ذلك
 قل يقتض في الكثير فلا يحجب فنيه والعنى قلنا يقتض بشيء فيمضي ثم يخرج فقتض بغير الفوقية وقهر الطام لعبر
 من بعد الاول او الفوقية وباعلى سيعر في المفعولين الاول من الضمير المستر الداعي عليها والثاني بعبارة
 بها ما هي فيكون ذلك الاول لها كذا في رواية ابن المحدث عن مالك في رواية ابراهيم مروا فلهذا واختلف في المراد بذلك فقل
 الاشارة الى انما كانت العدة رمى البقرة وقيل اشارة الى الفعل الذي فعله من التصر والصبر على البلاء الذي كانت فيه لها
 انقضى كان عندها بمنزلة البقرة التي ستمها استحقاقه وتقطيعها في الزوج شحرا جرح بغير الفوقية وبعد الاله الفجوة
 مكسوة بعد كذا واذكر من الانقضاء الى ما شاءت من طيبا وغيره ما كانت مفعولة منه والعدة
 سئل مالك انما ما معنى قوله تقتض به قال تمسح به جلها ليس في فدا في ثمانية لما فعله ابن تيمية عن الجازين
 من انها تمسح بها لكنه انحصر منه لان ما كسره الله اطلق الجدة والآن تمسح به انما هو جلد البقرة في رواية الشافعي
 تقتض بقاها ثم موحدة مفعولة مخففة وفي رواية الشافعي والقبض الاخذ باطراف الا مامل قال ابن الاثير فوكاية عن كسري
 اي تذهب بعد وسرعة الى منزل ابوها اكثر تحياها بغير منظر ما اولشدة وشوقها الى التزوج بعد عدل فانه يد باس
 حكم استعمال الكل المحادة اي التي تحذف اوله وضرب الحاء المفعلة من الثالث واما المحقة فمن اخذت الراي في قول الشافعي
 المحادة بل هو مثل طلق وحاش لا نهفت الموت لا يشركه فيه المذكورة بقبه في التيم فقال انه جائز ليس بخفا وان كان لا يخرج وقا
 العنى ان كان يقال في طلق طاعة وفي حاش حاصة يقال ايضا حادة وان كان لا يقال طاعة ولا حاصة فلا يقال حادة وانما
 مع الشافعي والشافعي في ما اخذ في حاش حاصة وفيه نظر لا يخفى واجاب للصانع بان العنقرى وغيره خصوص الى ان تصدق هذه الصفات
 معنى المحرث فالله لا يذم في حاش حاصة وطقت في طاعة وقد تحققت استادان لم يقصد محرث كرموعة وحاملة فيمكن ان
 كلام البخاري عن ذلك انتمى به وبه قال حدثنا ادم بن الياس قال حدثنا شعبة بن الجراح قال حدثنا حميد بن
 الاضاري عن نسيب ابنة لابي ربيب امرسلة عن امها ان امرأة تسمى عاتكة كما مر في السابق توفي زوجها
 المغيرة فحشوا بلحاه الفتوة والشين المفعولة للمجتمين واملا خشيوا الكبر الشين وضرب الحاشية واستقلت
 ضمة الياء فقلت لسابقتها ليس بجر كره فالتحق كان الياء والواو في وقت لا وفي اقيت الثانية وفي علامة لهم فصار يوز

فغواي خافوا عمنها والكثير من علمائها بالثنية فيها قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذنوه في الحبل
فقال لا تحبل بغير اذناء والكان ولما للشدة اصدته فحبل فحلفت احد كتابين ولا بد من الكيفية في الحبل بذكر الكاف كذكر
من باله فقال العذر ان من منة رمت رمتا شديدا وقضيت على بصرها وعذرا من حره فليس من حره رواية القاسم بن ابي
الحسن ان شفعي عنها قال اولان انقأت ولذا قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه تمنعه مطلقا عنه يعني اذا انقأت على عينها بما
الطيب فيه وبه قال الشافعية لكن من الثنية دليل على ما روي عن قبة من المراءى كذا انه كان يحصل لها البصر في الحبل كالتصديق بالعلم
ونحوه وعند الطبراني انها تشكك فيها فوق ما يظن فقال صلى الله عليه وسلم في ذلك كانت حلا كن في الحاملية فمثلت اذا هو
زوجها في شراها بها بملتين جميع مجلس كبير ثم سكون النفس والكسب الذي يكون تحت البرعة او شربتها بالشك من اولها
مل وقم الوصف شيئا بآما ومكانا فاذا كان حول من وفاة زوجها فمثل عليها كمل رمت بغير عرق لزم من جبرها
ان مقامها كالحق عليها من بصر ترمي بها كلبا وظاهرا ان ربيها البقرة منوقت على مرور الكلب واطال من الشطار من ربه
وهذا التفسير وقم مقامها فكله بخلاف ما وقم في الباب السابق فلو تسدد ريب هو خير من متين الادب في رواية شعبة لان شعبة
من احفظ الناس فلا يضي على رواية برواية غيره بل يخاف قاله صاحبنا في حرج في الحبل حتى قضى اربعة اشهر وعشرة ايام
بلسان السابق وسمعت زيب ابنة ام سلمة ولا بد من ريب في سلة تحت عن امر حبيبة بنت ابي سفيان زوج
النبى صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة مسلة تؤمن بالله واليومر الاخر ان كلفه بصرها
وكسرها والعملة على ميت فوق ثلاثة ايام لا يحل لهما اربعة اشهر وعشرة ايام والتقييد بالسلامة والحقه بالبالغة في الزجر
اذا حلا من حق الزوج وهو ملحق بالدة في حفظ النفس في الذمية وفي النكاح يدخل الكافي في النكاح من السوء على سؤلها به
حدثنا مسدد بن مهران مسدد بن خالد حدثنا بشر بن سعد مكي عن عمة ابى الفضل بن ابي ابراهيم ابا اساميل قال
حدثنا سلمة بن علقمة البصري عن محمد بن سيرين احد علماء قال قلت لابي عبد الله عليه السلام نسيته الانصارية هنيئا بغير النكاح
وكسرها ومبني للمفول ان يحل بغير النكاح وكسرها على ميت اكثر من ثلاث الا بزوج بسبب زجر ولا بد من الكيفية لا على
زوج كذا ورد في محرقه والاب الاخر طوك باب بيان استعمال القسط بصر القات وسكون السين بعد ما طامه بملتين المعقولة
بقره بالحكمة عنه الطهر من الحيض فان كانت من ذلك الحيض وسبق ما في لغة الحامدة في الباب السابق وبه قال حدثني
بالافراد عبد الله بن عبد الوهاب الجعفي الصنعائي حدثنا احمد بن محمد بن زيد بن عبد الميراب درهم الامام ابو اساميل الوردى
عن ابوب السخاني الامام عن حفصة بنت سيرين اما العذيل البصرية الفقيهة عن ام عطية نسيته انها قالت
كانت في بصر اوله وفيها ما والناهي الشاعر فله حكر اربع ايام فله وقم التعزير به في التكمية ان يحل بصر النون وكسرها
على ميت اب او غيره فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرة ايام يخرج الغالب الا في ذوات الحبل بوضعت كالكيفية
ولا يحل ان يصب عطف على النصب السابق تقوله ولا تطيب بتشديد الطام ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب
بشعر العيين وسكون الصاد المهمتين بخرو من حدة من برود العين يصب عرقا في يسطر يصير ثم يصير مصبوغا في حركتها
منه بغير لون يصير واما ان يصب على من الحجة فان قلت ما الحكمة في وجوب الحد في عرق الفاة دون الطلاق ايجاب بان الزينة والطيب
ليستدعيان الكافر فتمت عنه زجر لان الميت لا يمكن من منع معتدة من الكافر غلا في طلقه حتى فانه يستغنى بوجوه عن خارج
وقد خص لنا بصر الزاوة وكسرها بالجملة الشدة وعن الطبراني اغتسلت احدا نانا من كسرها ولا بد من الكيفية
من حيفتها لزالة الرائحة لا تطيب في بندق بن مضمونة فوجدها ساكنة فذالك حجة مقنونة شئ قليل من كسرها لظف
نبت به اثر الدم وكسرها كافي يسكون الهاء ضايف للاحقه قال الصغالي لظفها صوابه لظفها في الجملة مخففا موضع سائل
عذب وكما انتهى بغير النون ونحوها عن اتباع اخبرنا قال ابو عبد الله الحارثي القسط بالناق والكس
بالكان مثل الكافي بالكان والناق بالناق سيد كل احد منهما من الاخر نهذا في اي قطعة وليس

عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المتاعين حسابكم على الله حاكم كاذب سبيل لا طريق له ولا استبرار
عليها فنية تبايد الرحمة بالآيات عصمتها عن البليغ قال يا رسول الله اني اذيت ما لي الذي دفعته لها من قال صلى الله عليه
الامال لك لانك ان كنت صديقاً عليها فافقه عليها ففوق المال بها استقلت من فرجها عن العذر ان كنت
كذبت ولا بد من العوى المستكاذب عليها فلما اظلمت الدنيا بعد ابعادك منها وتقدت الدنيا واللعن والعين
بسم الله الرحمن الرحيم بكتك النفقات جمع نفقة مشتقة من التفوق وهو الارتفاع نفقت الدابة تنفق نفقاً فنفقت
ونفقت الدابة تنفق نفقاً أي نفقات واسبق الرجل تنفق ونفقه له من النفاق وهو الواهب يقال نفقت السلعة نفقا والرجل نفقا
الرجل ينفق كل ما يوافقه ونفقه ما يدل على عن الخبز والذباب مثل نفق ونفق نفق نفق في الشرع عبارة عما وجب على زوجة أو نسوة
أو مولود وجب على كل واحد منهن نفقة زوجة وقريب ومالك وفضل النفقة ثم فضل عطف على الجرح والشاك ولا بد من الوفاء بخير
البسملة عن قوله كتاب النفقات ثم قال باب فضل النفقة على الأهل كل هذا باب لا بد من الوفاء بخير البسملة عن قوله كتاب النفقات
ماذا ينفقون قل العفو بالرفق بوجوه على ان ما استغفامية في اموصولة فوجوه الجاهل مرفوعه البتة لا بد من الوفاء بخير البسملة عن قوله كتاب النفقات
والسؤال المتعلق بانفاقكم العفو والباقي ان ما انصت ان ما اذا سمعوا لم يكون مفعول فعل نفقة نقد اي انفقوا فوجوه الجاهل مرفوعه البتة لا بد من الوفاء بخير البسملة عن قوله كتاب النفقات
بفعل فعل بالنسبة ايضا والنقد لنفق العفو كذلك الكفان في موضع نصب نعت لمصدر محذوف او اثنين مثل هذا النبيين
يبين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون في الدنيا في امر الدنيا والاخرى وفي متعلق تتفكرون اي تتفكرون فيما ينبغي
بالدارين فتأخذون بما هو اولى لكم وقال الحسن البصري رحمه الله في امواله عبد بن حديد عبد الله بن احمد بن زياد اذ اهدى
لسيد صغيره العفو الفضل عند ابن ابي حاتم من مرسل يحيى بن ابي كثير بسند صحيح انه بلغه ان معاذ بن جبل ثلثه ساء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان لنا اراء واكلمن فما سبق من اموالنا فنزلت وعن ابن عباس في الغزوة ابن ابي حاتم ايضا ان المروان العفو
ما فضل عن اهل به وبه قال حدثنا آدم بن ابي اسحق قال حدثنا شعبة بن الجراح عن عبد بن ثابت
الايضاري قال سمعت عبد الله بن يزيد من الزيادة الانصاري عن ابي سعيد عتبة بن عامر الانصاري البصري
قال شعبة بن الجراح كما بينه عند اسمعيل في رواية له فينبه عليه في القصة عبد الله بن زيد كما قاله العيني فقلت لا يسعود
اترويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتوقله لجهاد فقال انما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا انفق
المسلم نفقة دراهم او غير ذلك على اهل زوجه او ولده او ابيه ومجمل ان يخص بالزوجة ويتخير بها غير بطريق الاول لان
الثواب اذا ثبت فيها ولو لم ينفق في الدار لم ينفق في الدار وهو اولى وحاصل انه يحبسها اي يريد بها وجهه الله تعالى بان تذكر
انه يجب عليه الاثافي فينفق بنية دام امره كانت النفقة له صدقة اي كالصدقة في الثواب والا حرم على الهيا
والطبي والصارف له عن الحقيقة الاجم او الطلاق الصدقة على النفقة عجز والمرد في الثواب كما سبق لنا في التشبيه واقهر على
اصل الثواب لا في الكيفية وقال الهبل النفقة على اهل الحية بالاجماع وانما ساءلنا الشارع صدقة خشية ان يظن ان
بالوحي لا اجر له فيه وقد عرفنا في الصدقة من الاجر ففهم انها الصدقة على اهل الحية فما لم ينفق على اهلها لا يكون له اجر
تخيلا لعمري فينفق الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع وقال ابن المنير تسمية النفقة صدقة من جنس تسميته الصدقة فلهذا
اجتبا المرأة الى الرجل كاجتبا اليها في اللذة والتامس والتخص وطلب الولد كان الاصل ان لا يجب لها عليه شيء لان الله تعالى
خص الرجل بالفضل على المرأة وبالصيام عليها ودفعه عنها كذا حجة فمن شرجاز اخلاق الخلعة على الصدقات والصدقة على النفقة
وهذا الحديث قد عرفنا ان الاجمال بالنسبة والحسبة من كتاب الايمان به وبه قال حدثنا اسماعيل بن ابي اوسير
قال حدثني بالافراد مالكا الامام عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن ابي جبر عبد الرحمن بن هوز
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى انفق نفع الهرة
وكسر الفاء وسكون القاف امر من لا نفاق يا ابن آدم انفق عليك نفع الهرة ونفع جمل الامير وهذا الحديث ذكره الثوري

لله في نعيم سرور هو من طريق شبيب بن ابي حمزة عن ابي الزنادبا عن ابي عبد الله قال قال الله تعالى انفق انفق عليه
 يد الله ملائكة لا يضيها نفقة كما لا يضيها نفقة وقال ابي حمزة انفق من خلق الله السكينة ولا يضيها نفقة ما في يد لا يضيها
 على الماء وسيد الميزان ويخفف من رقبته قال في شرح الشكاة قوله انفق عليك من باب المشاكاة لان انفاق الله تعالى لا ينقص من ميزان
 شيئا كما قال يد الله ملائكة لا يضيها نفقة واليه الميراث قوله تعالى ما عندكم كنفيكم ما عند الله باق وفي رواية مسلم بن طه
 ان الله تعالى قال انفق انفق عليك بزيادة لفظ الى على رواية البخاري والرازي بن احمد بن حنبل على الله عليه وسلم او حسن بن علي
 تخصيصه صلوات الله وسلامه عليه باضافته الى نفسه لكونه راس الناس فتوجه الخطاب اليه ليعلم به ويبلغ امره قاله في النسخ
 به قال حدثنا يحيى بن قرقه بالقاف والرازي والعين المهمة المفتوحة المنقولة قال حدثنا مالك الكرمي
 الاظفر عن ثور بن زيد بالنقل الثلاثة الدليل عن ابي القاسم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعي الذي يذم
 حبل الله به طمع عن ابي نصر بن مرقه رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعي الذي يذم
 ويمن في حصول ما ينفقه على المرأة الا رسله بغير الهمة والمدينة انما رسله التي لا تزوجها والمسكين والثوبان كما في
 فيسبل الله عز وجل او القاكم الليل بالحر كات الثلاث كما في حسن الوجه في الوجه لا عملية وان اختلفا في بعض ما يكونه
 او جازا وتب بالشك في جميع الروايات عن مالك الصائغ النجاشي وفي رواية القعنبي عن مالك عند الثوبان في الادب احسب
 قال القائل لا ينفق الصائم ولا ينفق ومطابقة لمحدث الترجمة من جهة مكان اتصال لاهل ابي الاقارب بالصفتين المذكورتين واد
 هذا الفصل من سبق الى من ليس له بغير من انقص بالوجهين فالنقص عن التصرف بها اولى وهذا الحديث أخرجه البخاري
 ايضا في الادب وكذا مسلم وغيره الترمذي في البر والنسائي في الزكاة وابن ماجه في النجاشي وبه قال حدثنا محمد بن يحيى
 بالثلاثة قال اخبرنا سفيان الثوري عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عامر بن سفيان
 عن ابيه سعد بن ابي بن رافع رضي الله عنه انه قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض في ايامه
 بركة فاحببوا الخدم فقلت له يا رسول الله في مال ولا يرضى لانه قد اوصى به الى كلمة سبعة بعد من يتوكل
 صلى الله عليه وسلم لا قلت فالتشطر بالغا والحد الذي يبارق قال عليه الصلاة والسلام قلت قال الثلث بالحر والرقم قال
 عليه الصلاة والسلام كنيك الثلث والثلث كثير بالثلاثان تدع بغير الهمة اي تتركه وتترك اغنياء خرمين
 ان تدعهم حاله بالعين المهمة وتخفيف الادب لا يتكفون الناس في ابد لهم اوى وتدرون الى الناس انفسه
 للملوك بما ائتمت فحقك صدقة حتى القيمة حال حرك ترفعا في اموالك فيه ان السام اذا قصده وحداثة
 صار قربة ثياب عليه ولعل الله يرفعك يرفعك ينفع بك ناس ويصرفك الآخرون بناء الفئلين للقول وقد رقم ذلك فانه
 حتى فتح العراق ولتقم به اثم ارفي دينهم ودينهم وتقر به الكهان وهذا الحديث سبق في كتاب البخاري باب وحيث الفتنة
 على اهل الزوجة والعيال من عطف العام على الخاص عيال الرجل من يتوهم ويثق عليه وبها الزوجة لا ياتي اولى
 بالمعاشرة وضربها بالمال لا ينفق على الزوجة والعيال من عطف العام على الخاص عيال الرجل من يتوهم ويثق عليه وبها الزوجة لا ياتي اولى
 بنفقة الابن الحر بابانه واما جانه بنفقة الامم الحرة والى ايتها الله تعالى صاحبها في الدنيا معروفا ومنه القيام بمقتضاها بنفقة
 كذا كذا لا حار او اولا دهر شرطيا بالنسبة فباقر عن قوته وقوت زوجته وخادمها وخادمه وذلك يومه وليلته ويتبرم القوي
 والسكنى ويجب بالمالك خمس ايضا بنفقة الزوجة ومسكوكها وللمتعة ان كانت رجعية او حاملا ومملوكها او مملوكه من يوق
 ويؤان فالزوجة على التي مدان ومخادمتها مذلثة وعلى المتوسطين امد نصف والمخادمتها مذلثة وعلى العسر لها مذلثة
 ومن وجب له النفقة واجب له المالك والكسوة والسكنى وتسقط النفقة بمعنى الزمان بالاتفاق لان نفقة الزوجة فلا تسقط بتغييره
 في متعلقها بالنسبة اليها معاوضة في مقابلتها المتكسرة للتمتع بالنسبة اليها غير معاوضة فلا تلزم حادثة الزوجة مثله ان قال الحنفية
 ولا تجب نفقة مفصلة لها صلة فلا ذلك الا بالقبض الهبة لان يكون القابض لها النفقة او لمحض الزهر على مقدار ما ينفق

قوله بناد القليل للقول فيه فاقول

عقبة مكنى كان فيه حبس حق الزرع وحى الشرع من حيث الاستمتاع وقضاء الشهوة وأصلها من العيشة حق الزرع ومن حيث حبس
الولد بمصايبه كل واحد منهما من الزرع فاعتار عقبة عوص وبلغنا حتى للشرع بقوله فادرج عليه ما كان من ذلك الحكم لا سيما
قوله الزرع هو العاية ان عقبة ما ذكره سبيل القطر وعمره الى الرجعية قال كناه جعل القليل ما لا يمكن التحريم عنه اذ لم يفتت بمعنى
يسير من المدة لما اعتك من اخذ اجلا به قال حدثنا عبد بن حنظل قال حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا ابي حنيفة قال
حدثنا ابي اجمش سيدان قال حدثنا ابي اجمش قال حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا ابي حنيفة
عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة ما تروى عنى بحيث لم يفتت من عقبة بالتحقيق واليديد
العلما ومن العقبة خير من المبالغة فى حق الله تعالى وفي السائلة وايدى الى انفاق حتى تقول من تحب عليك عقبة وفيه
لنساوى عن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم يا رسول الله عدى حيا قال تصدق به على نفسك قال عدى احوال تصدق به على نفسك قال
سدى احوال تصدق به على خادمك قال عدى احوال تصدق به على نفسك قال عدى احوال تصدق به على نفسك قال عدى احوال تصدق به على نفسك
ان سقى على واما ان نطقه ويقول العباد طاعة لله وطاعة لرسوله وطاعة لوالديه وطاعة لولاة امره وطاعة لولاة امره
الى من يدعى ولا يملك على من تكلم فقالوا انا اكرهه سمعت ابي حنيفة يقول ان من تكلم على امره سمعت ابي حنيفة يقول ان من تكلم على امره
صلى الله عليه وسلم قال لا هذا من كس الى قبره بكر الكاوى اى من كس الى قبره بكر الكاوى اى من كس الى قبره بكر الكاوى
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيث هو موقف استنطه مما فهمه من الحديث الزرع الواقع وقال والتكرار الدار
والكيس بكر الكاوى الوفاء وهذا التكرار على التالين عدى ليس هذا الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه عدى يريه الاشياء
واشياء يريه العدى على سبيل التكرار قال وفى بعض النسخ الكاوى اى من حقل الى قبره بكر الكاوى اى من حقل الى قبره بكر الكاوى
اكمال له لا حرة لان قوله الى من تدعى اما لمقول من لا يرجع الى حق سقى عقبة اكل من له حرة اكمال من له حرة اكمال من له حرة
واستدل بقوله اما ان نطقه واما ان تطلقه من قال يفرق بين الرجل اذ اعسر بالعقبة واخارت واقه كما يصح بالحكمة
على هذا اولى لان الصبر عن التمتع اهل منه من العقبة ونحوها لان السد يبقى لا يطوى ولا يلقى ولا يوت وايضا مفعلة الجماع مشرك
بيهم واذا اشتد الشرب وحوار الصبر لعده من عدى الشخص بها اولى وفيما سأل على الرقوق وانه يسيه اذ اعسر بعقبة لا يحرم للزوجة
عقبة عن مدة صاحبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة
ويلزمها الصبر فيعلق العقبة بقتله لقوله تعاوان كان ذو عسرة فطروا الى ميسرة وصاية العقبة ان يكون دنيا في الذمة وفيه
بها الزرع وكانت المرأة ما توفى الا نكاحا والعن تولى الى الزرع اطلاق حقه النكاحية وفي الزرع لا نكاحا ولا اطلاقا ولا اطلاقا
حقها اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة
المملوك تصدق به على المالك ويحس المملوك ان فى الزرع اطلاق حقه المملوك الحلف هو القس واداعى عقبة كذا الطبر
من الحاسن فى الزرع اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة
حقه بالزهر وهو نحو سائلة الاحكام على احوال اهل الكاوى اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة
اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة اذ اعسر بعقبة
حدثني ابي ادم اللبث من سعد كاهن قال حدثني ابي ادم اللبث من سعد كاهن قال حدثني ابي ادم اللبث من سعد كاهن
المرى عن ابي السبب سمع عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصلوة
ما كان عن ظفر غنى فادرك من تقول قال سمع السبب سمع عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو من قوله هو على ظفر سبب وراك من السبب سمع عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
والشكر فيه للقطم وقال الطنبة لتعير الصدقة لا انفاق فتاحله وسار قتيار حرمه من التلوك من تامة ابعده من كس اى من كس
وبه الصدق على الانفاق مطلقا قوله وادرك من تقول قسمة للاستشارة ويستعمل العقبة على اعيان صدق النطق والواجب يكون

والله ما احزانها بما هم عليه ساكنة وزاى مفتوحة ما جها لان ذر عن الكسوة حتى ما اخارها بالحاء البجوة والاراهم اليه
 وذكروا استأثر ما استقل بها عليه كرم لقد اعطاكموها اى اموال النبي وثمها بالوحدة والثلاثة المشقة وقرتها
 فيكم حتى بقي منها هذا المال فاذنوا خير وبوالخير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على
 اهله نفقة سنتهم من هذا المال ومذ لم يضر النجاة ثم ياخذ ما بقي فيجعله فجعل اى من ماله الله
 لمصالح المسلمين فعمل بن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياية انشد كرم بالله ولا فرغ رابعا كرم النبي بن عرف
 الحزب والنصب هل تعلمون ذاك قالوا نعم قال في بعض نعال لعل وعباس انشد كما بالله هل تعلم ان قال
 نعم ثم توفي الله بنده صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضاهما ابو
 يعلى لاني فعل فيها ما عمل به فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما حينئذ وا قبل على قعداس
 حيلة حاله معترضة شرعما خيرة قوله انما ان ابكر كذا وكذا اى منعكم ميراثكم منه صلى الله عليه وسلم والله اعلم
 انه فيها ما دق في القول بار في العمل راشدا ولا في امير رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع الحق ثم توفي الله ابكر فقلت
 انما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى بكره صلى الله عليه وسلم فقضاهما سنتين من امارته عمل فيها ما عمل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبو بكره صلى الله عليه وسلم فقلت انى وكلتكم ولاحق وامر اجمع اى بحقه لم يكن بينكما
 منازعة حتى يعباس تسالني فبيدك من ابن اخيك صلى الله عليه وسلم ولى هذا اى من ولاه من الحقوى المصلحة
 وان هذا بسالني نصيب امراته فاطمة رضي الله عنها من امير صلى الله عليه وسلم فقلت لهما ان شئكما دفعته
 اليكم على ان عليكم عهد الله وميثاقه ليعملن فيها ما عمل به فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل به
 فيها ابو بكر رضي الله عليه وبما عملت به فيها من ذلك فليصيرن في حجة التليك اذ هي صدقة تحية التملك بل
 انظر فيها كيف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبها واولاها بان لم يزل ياتيها ما كان في فيها فلما ادفعها اليها بك ذلك قد فعتها
 اليكم بل لك ثم قال الرهط انشدكم بالله هل فعلت هذا اليها بن لك فقال الرهط نعم قال فقبل على عباس فقال
 انشدكم كما قال الله هل فعلتم اليكم بن لك قالوا نعم قال عرافة تمسك انضبان منى قضاء كما خاير ذلك لكانت
 حكمت بها في الازى باذنه تقوم السماء والارض لا تقضي فيما قضاه غير ذلك حتى تقوم الساعة فان تجزتها عنها
 فادفعها الي فانما اكهيكم ها هذا الحزب سبق في فرض النفس لله للوفى وللعين هذا باب بالنون وقال الله تعالى
 وسقط لفظ وقال الله تعالى لا يروى والدات يرصعن اولادهم خذ في معنى الامر المذكور بعض وهذا الامر على وجه التبد
 او على وجه الوجوب اذا تمثيل الصبي لانه اولم يولد له ظهر اذ كان الاب يلجأ عن الاستحار او اراد والدات المطلقا والواجب
 والكسوة لاجل الرضا وعبر بلفظ الحزب لفظا لانه كان يقول على والدات الرضا اولادهم كما جاء بعد وعلى الوارث مثل ذلك
 اشار الى عدم الوجوب حولين طرقت كما صلبين تامين وهو ما كانه متى اتساع فيه فالك تقول قت عند فلان حولين
 ولما تسلمها لمن اراد ان يتم الرضا عتية بيان من توجه اليه الحكرى هذا الحكم من ارادها الرضا الى قوله بما تقولون
 بصيرين تخفى عليه احكامكم فهو عايركم صليا وقال تعالى وحمله وقضاه سنة فله ونظامه ثلثون شهرا استدلى على ذلك
 عنه بهذا الآية مع التي فلان وفصله في حامين وقوله والدات يرصعن اولادهم حولين طرقت عند فلان حولين
 ابن كثر استنبأها في جميع ووافقه عليه عثمان رضي عن العا يرضى الله عنهم فرمى من لى حوى معمر بن عبد الله الجعفي قال توهم حول بنا
 امراته من جبهة فولدت لهم ستة اشهر فاطلق زوجها العثمان فذكر ذلك فقبت ليا فلما قامت نكس ثيابا جثا عنها فقال اليك غلظتها
 لي احد من خلق الله غير وطئ ففعل الله في ما شاء فلما اتى بها فلان لم يرجعها ففعل ذلك عليها فاما فقال لم اقصم قال لانت تمام استة شهرا
 يكون ذلك فقال له على لما تقرأ العثمان قال بل قال لما سمعت الله تعالى يقول حمل فاصطفا لثون شهرا وقال حولين كاملين فلو جردت في لثون شهرا
 فقال عثمان والله ما طننت لهذا لعل بالرة قال فوجدت ها في غير هذا ولا ابن ابن حاتم وقال تعالى وان نغاسر حواى تضائقم فلو كان

ما رضعه الاخيه ولم يرزلا على ذلك فصار رضعه اخرى فتزوج ولا ترضع خيرا لرضعته وفيه طرف من معاتبه
 اخرى على معاصرة قوله له اي الجاني يجرى كلاب في معاصرة رضعه له ولان ان عاتقته لم يده وفيه انه لا يجب على الارضام ولدها رضعها
 ارضاعه اللبأ بالحقرة والقصر بآخرة وبعد في الالة لا يعيش غالباً الاية وهو اللين اول الوكدة ثم بعد ان انقشتم لها والجنبة وجرباً
 على المرحق فتنبها له لجبار امته على الصغار ولدها منه ابن غير لان لبنها أو منافعها المجلان الحرة لينفق ذو سعة مرسعة
 اي لينفق كل ولد من اللبن والعصر ما بلغه وسعد بريرة امره من الانفاق على المطلقات والرضعات ومن قال عليه رزقه
 اي ضيق عليه اي بذق الله لصل قد قوته الى قوله بعد عن كسيرة اي بعد ضيق في المعيشة سعة وهذا وعد لذي العسيرة اليوسر
 حتى وهو يخلفه قال في فوج الغيب يقال انه موصل لقراءه ذلك الوقت ويخلفه في قضاء الارزاق وحيا اوليا وقال يونس بن بكير
 في امته بعد ذلك وقتب جماعة من الزهري بن مسروق في لحي الله تعالى ان تصار والذبولك في لحي الله جل جلاله
 نفس الارواح احضار والذبولك ما وذلك ان تقول والوالد الذي لا ولد له لم يست حرص عليه او تطلب منه ما ليس له من الرزق
 والكسوة وان تشغل قلبه بالترطيشان الولد وان تقول بعد ما التقى الولد لطلبة فانه ما اشبهه ذلك وهي امثلة عندنا
 بمجمتين اياما مكسوة واشفق عليه الرزق بل غير هذا ليس ان نأبي رضاعه بعد ان يعطيه بالوالد من نفسه ما جعل الله
 عليه من الرزق والكسوة وليس له ولد له ان يضار بولك اي بسب ولده والدته فيمنعها ان ترضعه وهي ترضعها
 ضرارها كمنهيا الى رضاعه فاما في تعلقه بينهما ولا جناح عليهم اي لا يرون ان لست ارضعها طارح طيب نفسا
 والوالد فان بالذبولك في خبره ان اراد اضماره من تراض منها او تشاؤا وسبها ولا جناح عليهم ان يرضع بعد ان يكون
 ذلك من تراض منها او تشاؤا وسوا ذلك على الجولين وان قصا وهو توسع بعد تحديد التشاؤا واستحرام الرزق وذكره ليكون النسخ من ذكر
 ولا يرضع الرضيع فسوان من اذن الكبير ولو رضع الصغير لعقبه ليقاى الابوين لما لا يبين من النسب الكاية ولهم من الشفقة والعناية فيها له
 قال ابن عباس في اخرجه الطبري في فطامه بنسب المير في اليونانية اي منهم من شر اللين اب نفقة المرأة اذا اعتزل زوجها
 ونفقة الولد بغض نفقة عطا على الصفا اي اذا اب الزوج للمير من زوجته فليس لها في الحكم نفقة كما هو محمول حتى لا ينفق
 بله ما الى تاضي بالذبولك من غير نفقة ان علم من ضم ولا على القاضي الطبري ان الصبا حرم الصغيرها اذا اعتزل رخصتها في غيبة للرقة
 وقال الوياي صاحب الدعوى ان القس عليه ولو قطع خبره في ذلك لان نفقة الشقة باقطع خبره كقضاءها اذا اعتزل الرزق
 عن حسان في الجدة الكافي وغيرها واقترانها من محمل طهارة او اعسار الدم تحتحق للنسبة لغير اقامت بنية عند ما كثر عليه الصبا
 ثبت له الفسخ ولا يفسخ بنية ماله دون مسافة القسوة في حكمه كخبره ويؤتمر محمل الاحصاء اما اذا كان سبابة القسوة كذا في الفسخ
 بالذبولك ولما نفقة الولد فيجب شرط الحاجة ولا منه عند الشافية اعتبار الصغار والزوجة بدو به قال حاتم بن مقلد في الرزق
 ولما خبرني عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرني يونس بن بكير عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالذبولك عشرة
 باب الزيدان عائشة وابي ذر عن حمزة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها انها قالت جاءت فمعدتني من فاني رزقها
 بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ارمعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا سفيان
 مخزوم بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف رزق مسيك قال في القام من بك ميسر وسكت وعزوة وعق بنيل فعل خلى حرج
 اثرا ان اطعمه بضم الهزوة وكسر العين من الشئ الذي له عينا لنا قال صلى الله عليه وسلم لا تطعمهم من ماله الا بالمعروف
 بين الناس انه قد لا تكافيه عادة من غير لسان في المأكل الا حرج حديد ان تطعمهم بالمعروف وقال القزويني في الجذوى امر ابا عبد الله
 قوله لا حرج قال وهذا لا باحة وان كانت مطلقة لفظها انها مقيدة بمعنى كانه قال انهم ما ذكرت وقد اختلف اصحابنا ممل المرأة
 استقلال لا اخذ من مال ندمها عند الحاجة فلهذا في القام فيه وجمان مبيحان على وجهين بناء على ان اذن النبي صلى الله عليه
 نانا ما قضاء والاؤل اخبرني في كل امرأة اشبهتها وطل الناني ومولان يكون قضا لا يجري على غيرها الا بان القام في القول
 لاول ابن حقي العبدان المحكم بخبره الى اثبات السبل السلط على اخذ من مال الغير ولا يحتاج الى ذلك في القزويني وبعائين

كما عدا من أبي تميم من وجه آخر ومعهود الحديث أنه لا يجب على الزوج أخذ الزوجة لكن إنما هو حلة حل
 على ما عدا من حسن الشريعة وجعل الإحلال ولا يجب على الزوج وإن كان معهودا بعد الإحلال ولو لم يتلقا كان من غيره
 في بيت أبيه لأنه من العاشرة بالعرف والمأهولة بالزواج والامانة وإن لم تأخذت لها إلا بالامانة فلتعصا بالزواج وحقها
 ولا يجزئ إعلان حيلة نفقة الخادرة لها أو لوالداتها إنما هو بنفسه فكذلك ما تقدم من اجرة أو نفقة لزوجها وكذا ما سقطت حقها ولما
 يرضى به لجندها لذلك إقبال الزوج إنما هو بك التمسك عنه مؤنة الحكم كغيره من باب جواز خدمة الرجل بنفسه
 في الهبة وبه قال حدثنا محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن البراء قال حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن الحكم بن عتيبة عن
 الهبة وفيه النفقة والمهر ما بينهما اختصا كذا في الكوفة مؤنة نفقة الكوفة عن إبراهيم بن الحنفية عن الحسن بن زيد
 النخعي أنه قال سألت عائشة رضي الله عنها فقالت إنما ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت
 فأقلت كانت تأتي ذن الكهفي فقالت كانت يكون في مهنة أهل بكر البدر ستكون الهام في الفرح كاصلة وضبطه
 العروى بنهم للمبرور عن شمر بن الحكم الكوفي أن الكرخا وقال وفيها رواية الرواية بالفتح وقد ذكر وقال النخعي موعنا لا يأتى خطا
 وكان القياس أن يكون مثل حيلة لأنه جاء حل فعله وأما وقال في العاموس الهبة بالكر والفتح والخبر كالحق في الحرة
 والعمل منه كمنعه ونهيه منها ومهنة وتكر خدمه فإذا سمع الأذان خرج إلى الصلاة والحدوث سبق في الصلاة وهذا
 في التوثيق إذا لم يبق الرجل حل أمه فالمرأة أن تأخذ من ماله بعد عمله ما يكفيها وكفى ولما بالمعروف
 في العادة بين الناس وبه قال حدثنا أبو بكر بن محمد بن النخعي قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن
 هشام بن عمار قال أخبرني أبو حمزة عن أبي عمرو عن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله عنها بنت عتبة كذا في غيره
 في الفرح وقال الحفاظ أن جرفي هذه الرواية هذا بالعرف وفي الرواية الوجهين وفي رواية الأثر في الفرح عن عروة في المطايع
 قال وكانت هذه أم أقل أبوها عتبة وعمره أشبه وأخوها الوليد يوم ولد يسوق عليها فلما كان يومها وحل وقيل حرة فحرت بذلك
 إلى بطنه فشقها وأخذت كبده فلا كفا ثم لفظها فلما كان يومه ألقم ودخل بوسيفان مكة فسلم فغضب هذا لجل ساهم وأخذت
 بحمته ثم ألقاها بعد استقر حل عليه وسلم مكة أسلمت وبأيت ثم قالت إذا ذكرك رسول الله أن أبا سفيان حل
 شجعني عن مخرج من الحرم فاستمر أعز من الجبل كن الجبل يخص بمنع لئلا والشعر بكل شيء وقيل الشعر لأنه كالطبع والجبل غير زهر والشعر
 من النفقة ما يكفيها ما هو موصول صلته يكفي والعادل الفاعل المستتر في يكتفي والصلوة والموصول في موضع نصب فقول ثان
 يعطيك وولدي إلا ما أخذت منه وهو أي وأحال أنه لا يعلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من ماله ما يكفيك وولدك بالمعروف يجوز أن يتعلق الباء بحال أي خذ من ماله ما يكفيك بالمعروف أو متبسة بالمعروف
 فتكون الباء بحال وفي طبقات ابن سعد بسند رجاله رجال الصحيح من مرسل الشعبي أن النساء حين تبايعن قال النبي صلى الله عليه وسلم
 تبايعن على أن لا تشرك بالله شيئا فقالت هنذا ألقاها ولا تشرك فقالت هي كذا كذا مبيت قال في هذا قال ابن سفيان في الحاشية
 فهو حلال لك فقال ولا ترين هنذا وترى الحرة ولا تقتلها ولا حر كن قالت هنذا أنت قد تهم وهذا في الغالب بأنه لو خذ
 من الحديث القضاء على الغائب أنه صريح في أنه كان معها في المجلس مباحث هذا أن في أشاء الله تعالى في موضع من كتاب
 لأحكام يوم الله وفي الحديث أن القول في قبض النفقة قول الزوج لأنه لو كان القول قوله لمكثت من الدنيا على إثبات عدم الكفاية
 طابا للآدمي بأنه من باب التيقن القضاء وبقية فائدة المسئلة فتنها أن أشاء الله تعالى يوم الله وتقر باب حفظ المرأة زوجها
 في ذات يدي وفيه وفي النفقة من عطف الحام على العام وبه قال حدثنا علي بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 سفيان بن عيينة قال حدثنا ابن طاووس عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال حدثنا ابن طاووس عن
 سفيان بن عيينة قال حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال
 ابن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن الحسن بن سفيان قال

فريش يريد نساء العرب لا هن تير يكن الابل وقال الاخضر وهو ابن طاووس بكعنه مسلو صاخر نساء فريش بلع
 والكتيبة حتى حلق نسا فريش ضمير الصادق وفيهم الاثر للشدقة بصيغة الجمع احدا بالحاء المصلة فاشققة على ولد في تصغير
 فالأخضر من ماد أم صغيرا وأرعاها لحفظه على زوج في ذات يدي كماله وتكون لفظ الولد اشارة الى انها تحمى على أي ولد
 كان وان كان ولد زوجها من غيرها كذا ما يجوز عليه ضمها وقال اخضر فذكر كان القياس ان يقول اخضر لان الفمير فاند الشاة
 واجيب بان التذكير يدل على الجنسية كانه قيل غير هذا الجنس الذين فاقول للناس في الشرف هذا الجبل ولذا عدل من ذكر
 العرب الى الصفة المادية من قوله وكان الابل في زيادة الاختصاص ولو قبل اخضر ان كانت الذات مقصورة والمعنى تابعا لها لم يكن
 بذلك وفي اختصاص العرب من بين سائر الناس لخصص فريش منها كذا على ان العرب اشرى الناس واشرفا فريش يريد
 عن معاوية بن الجهمان فيما أخرجه الامام بعد الطبراني من طريق زيد بن ابي قتاد وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 فيما أخرجه احمد ايضا من طريق شهر بن حوشب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو رواية ابن طاووس باب وجوب
 كسوة المرأة بكسر الكاف وضمها على وجهها بالمعروف اسوة امثالها فيجب لها عليه قميص وسراويل او ازارا عنيذ خازرومو
 وتكعب وهو لباس اوله من زبد لها فالتسمية محقة او فرة بحسب الحاجة لدفع البرد فان اشتد فحان حل الموسر والمعسر كذا
 يسوها من جبهه الفطر كذا النكاح والحري والنحران اعداد ونساء لهم والعسر كسوها من خشفه وتوسط بينهما التوسط على الواسع
 طنسة وهي لباس صغير في الشتاء ونظير للصبي ختمه ما راية او صبر على العسر وفي الصيف لبد في الشتاء وحل التوسط لانه في الصيف
 والشتاء ويجب نومهما على كل منهما مع التفاوت والاختلاف بينهما فريش وقد عليه كغزبة لينة ومحنة جمع محات انكسار والشتاء وحره
 في الصيف ذاك اكل شرب فيج كقصعة وكفر رجعة وقد رآه كطيف كمشط ومن وسد ولجها أم عنيذ وشر ما غسل بسببه كوطه
 ولادتها منه بخلاف الحيف والاختلاف وبه قال حل شامخا جبر من منها ككبر المير وسكون النون قال حل شامخا جبر
 ابن الجراح قال اخبرني بالافام عبد الملك بن ميسرة شذ البينة قال سمعت زيد بن وهب الجعفي ما جوفاته
 روية النبي صلى الله عليه وسلم عن علي رضي الله عنه انه قال اني سأل النبي صلى الله عليه وسلم اعطى من اهدى او ارسى فاذنوا
 بالفتح له الى تشديد اياه وفي رواية الشافعي بث في رواية عبد وس اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم حارسا
 باضافة حلة لثيابه في درجته بالثوبين وسد بكسر السين الهيملة وفيه الحجة والارامد ورد فيه خطو صغرا مضلعة بالحي وباحلة
 لانكون الامن ثوبين فليستها فرائت الغضب في وجهه صلى الله عليه وسلم فشققتا بين نساء في فاطمة الزهراء
 رضي الله عنها وقربا به انه لا يمكن لعل زوجة اذا ذاع غفاهة رضى الله عنها وللعاقبة بين النجدة والحدوث كما قاله ابن النضر من حمة ان النكاح
 حصل فاطحة رضى الله عنها من حمة قطعة فزهرتها اقتصادا بحسب الحال اسرافا وهذا الحديث بسند وسنه قد سبق في كتاب الصفة باب
 استحباب عيون المرأة زوجها في امر ولده وبه قال حدثنا مسدد بن حماد بن مسدد بن سريل الاسدي العسري في الحفاظ الحسن
 قال حدثنا احمد بن زيد الامام ابو اسماعيل الهادي احد اخاه عن عمر بن قيس العيني ابن زيار بن محمد المكي كذا ما عن جابر بن عبد الله
 الانصاري رضى الله عنه وعن ابيه انه قال هلك ابني وتروا سبع بنات او قال التسمينات قال الحافظ جابر بن جعفر
 اسماء من فترت زوجة امرأة ثيبا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت استنفا ومحمد كذا فالتسنى لترحني
 بالحاء فقلت نعم فقال صلى الله عليه وسلم بكرة اعزت اداة الاستنفا ومن ذاك انك امرت انما قلت يا رسول الله ان تزوجت
 ثيبا قال عليه الصلاة والسلام فاحترجت جارية فذكر ان اخيرا وتواخيها وتضاحكها وتضاحكها قال فافقتك
 يا رسول الله ان هلك ابني وتروا بنات او قال التسمينات قال الحافظ جابر بن جعفر
 امرأة قد تزوجت الامور وعزبتها تقوم عليهم وتصلحهم فقال صلى الله عليه وسلم بارك الله لك او قال خيرا
 شك من الراوي كذا في ذلك او قال خيرا وهذا الحديث اخرجه ايضا والدعوات ومسئلة الدعوات والنساء في ذلك الكلام باب
 نفقة المعسر على اهله وبه قال حدثنا احمد بن يوسف هو احمد بن عبد الله بن يوسف التميمي الديلمي قال حدثنا

يوسف بن العريب بن حبيب في الأصل ما سئل وليست عاب ووصفه الطاهر والحلال عجة الشبيهة لأن الخيس ذكره النفس
ولا يشتهد وأما غيره ومثله لأن الشجر تجرعه وألموا الطبيب أن لا يكون متعلق حق الغير فأكل الحرام وأن استطاعه إلى كبر فموت
يؤدى إلى العقاب يصدمه ويؤذي كبر مستظا وقول الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم من غير ما كسبوا وكبر وغير
إلى ذكره كابدل انفقوا وما عاية أبي ندم واثقة ستلاوة وقوله تعالى كلوا من الطيبات وأول الآية يا أيها الرسل كلوا من الطيبات
البناء والخطاب إلى ظاهره أن هذا الرسول استقر في أروسة مختلفة وإنما السني لا أعلم أن كل رسول فريضة نهي بذلك وصي يفتد
السامان أمر أن يردى له جسيم الرسل ووصاياه حقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه وأخطاب النبي صلى الله عليه وسلم لفضله وقيامه مقام
الكل في أمته فكان يأكل من التماسر أو ليعسى فقال لا يمسكك وكان يأكل من عرل أمه كما قاله أبو إسحاق السبيعي عن أبي مسيرة عمرو بن
تربيل وهو طبيب الطيبات في الصحراء وأبو بكر كان يأكل من رجل يده وأما أبو إسحاق السبيعي عن أبي مسيرة عمرو بن
فأما ذكره كابدل لم يذكره وفيه قال حدثنا محمد بن كثير العبدى قال أخبرنا سفيان الثوري عن منصور بن
ابن المغيرة عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال طعموا إلى أن تعالوا ثم الباهة بنون من كاهوا بالعلم إلى أبي جعفر الشيبانة ما ذكر قبل شهره فطعموا ثم طعموا
بأطعامه مسترعى وعمر والمرضى رودة وفكوا العاني قال سفيان بالسنة المذكورة والعاني الاستيلاء
وخلعوا الأكسروا كل من دل المسكان وحضم بقدر عناقيل عنايفه فوجان والمرأة مائة وجهها أعوان والتفتة رول الذي وحتم
على خير فممن السليح حصرون في ملكه أقام صريحا وكما عدا معان القنود وفيه قال حدثنا أبو يوسف بن جليبي الترمذي
قال حدثنا محمد بن فضيل بالصاد الحجة مصر عن أبيه فضيل بن غزوان عن أبي الكوكبي عن أبي حازم عن أبيه الجهمي وأما
سليمان بن عيسى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال ما شبع إل محمدا صلى الله عليه وسلم من طعام وفطنة
أكل أن شاء الله تعالى من حنظل الشرا فشرأبها مقبولة بلبها حتى قبض وعنده مسلمة والترمذي عن عائشة رضي الله عنها
شعير يومين متابعين أي لفظة التي عندهم أن لا يورثون به فطعموا على أنفسهم وكان السبع مذموم وقد روى عن أبيه عن أبيه عن أبيه
عن بطنة وصف قلبه ومن كثر طعمه سقم بطنة وتسا قلبه وصلى الباب من أفراط إلى عمن أبي حازم عن أبيه عن أبيه
بالسنة الساقية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أصابني جمل شديد من الجوع وكنت كالأقمار من الطهارة والصفوة
فلقيت عمر الخطاب رضي الله عنه فاستقر أن سألته أن يقرضني أجرة معينة على طرط الاستفاضة من كثر الله
عز وجل فدخل داره وفجأته أي فراكية على وفصلي فأوفضه إلى أبي نعيم بن جهم عن أبي هريرة أن الآية المذكورة في
سورة العنبر وفيه فقلت لعائشة أمي ملا الأيد القنارة وأما أريد لأطعام قال في القنارة وكما قيل في القنارة ولم يطق عمر رادة كذا قال في
آية يعين الشرا إلى كسبه رولية أن الآية من سورة العنبر فمشيت غير بعيد فحزبت استقلت لوجي من الجهم والجهم
وكان كافي الحية بنو شمسنا وأمر يدي ما يطي عليه فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر على النبي فقال يا أبا
هريرة ولا يدرى أيا من فقلت لبيك رسول الله وسعدك عبادي مضاف في زحف لأداة فأخذ يدي
فأقامني وعرف الذي لي من شدة الجوع فأنطلق بي إلى رحله فبقوا الراد وسكون الحاد لمعنا تسكنة فأمر
لعن بعض المعين وتشديد السنين الهملتين قد خفف من لبن فشربت منه ثم قال صلى الله عليه وسلم عد
وأشرب يا أبا هريرة فشربت ثم قال عد فشربت يا أبا هريرة فعدت فشربت حتى استوى بطني استقام
لاحتلا من اللبن فصار كالحلج بكسر الفاء وسكون الدال بعد ما حاء مهملتين السهم الذي لا يدرى
والاستواء والاعتدال قال أبو هريرة فقلت عمر الخطاب وذكرته له الذي كان مرابيه
بعد مغارتي له وقلت له قوله الله والإلهي وأودع الجحيم حق قوله الله بالفاء بدل الفوقية ذلك من
شيء ما وقد فم الجوع عن مرك أن أحب منك يا عمر وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم والحجة في شدة

بطعام يشرفون ان يبينوا القول ومعه ربيعة عمر بن ابي سلمة فقال حذيفة عليه وسلم له شغل الله ربي
وهذا الحديث صورته صورة الارسان كجرواد اصحاب مائت في لواء فقل ساقه التولفت موهوكا هنا وفي باب الذي فيه من قوله
طريق مائت وقد مره خالدين محلة ويحيى بن صالح الواسطي قد اخبر مائت عن عيسى بن ابي الحسن عن ابن مسعود عن ابن عمر عن ابن مسعود
عن سالم وعيسى بن عيسى بن عمر بن ابي سلمة ومعه ربيعة عمر بن ابي سلمة فقال حذيفة عليه وسلم له شغل الله ربي
حذيفة لا يخبري بها فماتت كما اخبره ابو طي في الغريب عنها باب من تتبع حوالى القصبة فتم الزجر التام في الاخر بها
مع صاحبها اذا لم يعرف منه كراهية له فله ان يذهب قال حذيفة بن اسيد عن مائت عن مائت عن مائت عن مائت عن مائت عن مائت
ابن عبد الله بن ابي طلحة زيد الكناسي وسمعت ثقاتين عبد الله بن عمر بن ابي سلمة قال سمعت عمر بن ابي سلمة عن مائت عن مائت عن مائت
ان خياطاً لم يرد عا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعة قال ابن مسعود فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم زاد في اليوم الى ذلك الطعام ففكرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد في جوار وقد يد في رايته صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يتبع الى باب القصر والستد منه من حوالى القصبة لا كانت تجبه ويرة لثقل يد اذا كان لا يشرب
حينئذ ففكرت ان التواكل لعله وضوءه لكل ما يشبهه حيث راد في ذلك الا انما اكل من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه وقد علم
ان احد الاكره منه صلى الله عليه وسلم بل كان يتبركون بريقه وضوءه فله من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه وقد علم
قال ابن ابي الحب الداعي اكلمها من يومئذ فله من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه وقد علم
وسلم كل يمينك وقد رض اخيراً حل كراهية لكل الاشكال قوله قال عمر بن ابي سلمة قال سمعت عمر بن ابي سلمة عن مائت عن مائت عن مائت
وقد سبق موهوكاً فتمت له ما ياتي من هذا وهو اخبره والله للوق باب اصحاب التيقن في الاكل فخير ما يكره ربيعة
حذيفة عن عبد الله بن عثمان بن جيلة الروزق قال اخبرنا ربيعة قال اخبرنا ربيعة قال اخبرنا ربيعة بن اشعيب
عن اشعيب بن قيس بن ابي سلمة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة عن ربيعة
ابن الاخير العبدان لحد الاصلاح عن حاشية ربيعة قال كانت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيقن
في موضع خبر كان واليقن اما باليد لليقن او بالزيادة بالشئ الا من ما استطاع في ظهوره بغير الخبايا في تطهيره وقال
سيبويه الطهور باليقن على الماء والصدع ومعاقل هذا يجوز فماتوا ايضا او تغلله ليس لثقل وترجله من غير شربة ولا ريق
وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله وتطهره كما قاله
الاخرين فانها كانتا في حاله من ليس لثقل وترجله من غير شربة ولا ريق
ابن الاشعث قال بواسط بالصرف قبل هذا في شأنه كله فاكيد شانه اي فله من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه
الانسان له مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه
والخبر من السجود وغير ذلك فالمراد سائر ما شر فيه فله من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله وما يليه
الخبر من الخبر لا في هذا الحديث سبق وتكلم الرضوي باب من اكل حتى يشبع به قال حذيفة بن اسيد عن مائت عن مائت عن مائت
حذيفة بن اسيد قال حذيفة بن اسيد قال حذيفة بن اسيد قال حذيفة بن اسيد قال حذيفة بن اسيد قال حذيفة بن اسيد
رضي الله عنه يقول قال ابو طلحة زيد الكناسي وسمعت ثقاتين عبد الله بن عمر بن ابي سلمة قال سمعت عمر بن ابي سلمة
صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعفا اعرف فيه الجوع فيه العلى بالقرآن في اكله من مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله
من شعيرة أخرت حمارها فقلت الخبز بعضه ثور وسته اي اذخلته ثور وسته اي اذخلته ثور وسته اي اذخلته ثور وسته
او جعل يداي في ثور اسبقني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به باليد اسبقني فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السجود وضعه الناس فسلم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم واما رسالتك ابو طلحة بن مائة الاكره ذلك ولا ولا اكله
نعوذ قال بطعام كان في رايته كسيتهم بلام من اللوح قال ابن مسعود فقلت نعم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الذي يونس هو الاسكاف بكسر الميم وسكون السين المهملة بعد هاء كاون قال ثقفاء وفي طبعته يونس بن عبد البصر
احد الثقات وليس هو الرضا ولا زائده ابن مديني فوامن لا التباس عن قتادة بن دعامة عن انس رضي الله عنه
انه قال ما علمت صل الله عليه وسلم اكل على سكرجة قط اضمر السين المهملة والكان في اليونانية بسكون الحاء
والراء اللتان بدو لمجيد منقحة او فخر الرواية جزم التورتي قيل هي قبة كبري مايسمى او كانت الجوزة لها في الكونج روي
من البحار شذات حل الخواص حول الاطعمة للهضم والبقول الشعية لم ياكل على هذه الصفة قط ولا خمر فيها ولا عجة له خبره في
قط ولا اكل على خوان قط وقط مذ لا خيرة ثابتة لا في خدساقطه لعلنا نعلم انس ما علمت فيه كما في شرح الشكرية نفي العلم
وارادة نفي العلم فهو من باب نفي الشيء نفي اوجه وامامهم هذا من انس بطول لزومه التي صل الله عليه وسلم وعد فارقته له ان
ان مات وعند ابن ماجه من حديث ابن هرة انه ذار قومه فاقوه مرة في جبل فقال ما لي رسول الله صل الله عليه وسلم هذا العينة
قيل لقتادة بن دعامة فعلا ما بانك بعد اليوم ولا في زمن الكهنة حتى فعلا كما كانوا اياك لو لفظا لجم وكان اهل ان
على ما كان ياكل فعلا عن افاض الجهم اشاراة الى ان ذلك امر يمكن محتمل به صل الله عليه وسلم لكان اصحابه مقتدين به في ذلك وغيره
قال قتادة كانوا ياكلون على السفرة في المصير وفيهم الفاجهم سبق طهلهما كما امر الطعام الذي يجرد الساقون ومن يارنيته انا اسم
الحال وهذا الحديث اخرجه الترمذي في الاطعمة والناقي في الرقاق والولية وابن ماجه في الاطعمة وبه قال حدثنا ابن ابي
هو سعيدين بن الحكم بن ابي مرير المصرق قال اخبرنا ابن جعفر بن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم
انه ستمع انس رضي الله عنه يقول قال النبي صل الله عليه وسلم بين خيرين لينة ثلاث ليل يبنى بصفية بنت خبيز
وقد حبسوا في فوطته لم يزل في الرجل باهله ومثله بني بها النبي صل الله عليه وسلم فدعوت المسلمين الى وليمته علية
والسلام امر بنهم العزة والليبر لا نطاع وهي السرفسقط فالقي عليها التمر ولا قط اللين الحامد والسمن قال عمرو
بن فتح العيين ابن ابي عمرو مولى المطالب بن عبد الله بن خطاب عن انس رضي الله عنه بني بها النبي صل الله عليه وسلم فوضع
حليسا بغير لحاء والسين المهملة بين كحيتة سأكمة وهو ما اخذ من التمر ولا قط والسمن في نظم كسر النون وفيه الطاء المهملة
وفلا التعليق فصله المؤلف باء من هذا والمغازي به وبه قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن سلام قال اخبرنا ابو معاوية في حديث
بالجنتين الضرير قال حدثنا شاذان عن ابي عروة بن الزبير عن وهب بن كيسان ان انس رضي الله عنه بني بها النبي صل الله عليه وسلم
وعنه وهب قال كان اهل الشام جيش الجحيم بنو سفيان كانوا ياكلون من قبل عبد الملك بن مروان او عبد الحميد بن
الذين قالوا قبل ذلك من قبل يزيد بن معاوية يعيرون ابن الزبير يقولون له يا ابن ذات النطاقين بكسر النون
فقال له امه اسماء بنت ابي بكر الصديق وهي ذات النطاقين يا بني الخصم يعيرونك بالنطاقين قال الزكريا في
الاخصم بعد بغيره في نفسه تقول عتبة كذا وتغيبه في الصالحين بان الذي في الصالحين وغيره كذا من التعيد والعامية تقول عتبة كذا
وقال في الخبر وقت سمع غيره بكذا كذا اهل مكة كان النطاقان بالرفع قيل في بعض النسخ النطاقين بالياء بدل الالف فصح
قال الزكريا والصواب النطاقان وهو ما يشق في الوسط ووجهه المنصب للصالحين بان يجعل ما موصولة كشيء مائة والنطاقان لا
من الموصول حل حذف مضاف الى شأن النطاقين فادله الثاني من الاول بل لكل لصدق الموصول حل البدل والمراد منها اتي واحد
والمنع هل تدري الذي كان اهل تدري شأن النطاقين او النطاقين فقول تدري وما كان جملة ذات استفهام مستفاد من ما
والضمير للشيء في كان عائد الى الشأن المفهوم مسبق الكلام او هل تدري النطاقين انشئ كان الشاذان او قوت جملة كاشفا
على المفعول لاعتدائنا انا فنقول اهل مكة تدري ما كان في النطاقين فحذف الجواب اما كان ناطق شقيقته نصفين
فاوكت فبفتح رسول الله صل الله عليه وسلم اياها اي ربطت فيها به وجعلت في سفر الكريمة آخر قال
وهب فكان اهل الشام اذا عيروا النطاقين يقول اياها بكسر الميم وسكون النون والسمن وكل تستعمل
ويونس رضي الله عنه يقول في المصير كانه قال صدقتم وكلا له حل صلا في رواية احمد بن يونس اياها ورب الصعبة

قوله قاموا بعض النسخ اقام بعضهم

الطاف تسكتا في غير اثنين لم يداي رعم الصوب بالقول القبيح طاهر الطاء لجهة اي مرتفع عنك عارها فلم تعلق بك هذا
 غيرت لار في ذيب مثل بين ان يرمي صله و غير في الاثنون الى حيا كج وثبت هذا الصمد لاني ذكر في اليوشنية دسكه يد ورتك
 طاهر عنك عار ما ج واذله

هل الله ولا يسله ونفاه ما هو ولا ظلم الشمس ثم ضاها ما في القلب الا اضرع وفا صحت في تحرق باري بالشك وناها
 وليد يصر في نواتون نيب ال لخره وفي نصيدة تزدل ثلاثين بيتا وبه قال حاتم ابو النعمان محمد بن ابي المقداد بن ابي
 حدثنا ابو جهم انه اوضح من عبه الله فيشكر عن ابي لشكر الوحدة وسكون المجرى تحقير ايس ليس في عن سعيد
 جبر عن ابن عباس رضي الله عنه ان امر حنيه بقوله اعدوا لليلة فتم الغاء وبعد الحجة لساعة دال معلة فبنا بالرائي
 بنت الحارث بن حزن فخره فلهذا يكون ان ابي عبد الله خالة ابن عباس اخت امه لباية الكبر والحق الذي صلى الله
 عليه وسلم سمنا واظنا لنباه امدوا ضبا بغير لغة وضو الصلاة وتشد يد الوحد جمع ضب مثل فليس الفرس وبه تشبه
 الورق لمعن الحوان تاكنون العرب فد اكل من با اكل على ما اكلته وتروى في النبي صلى الله عليه وسلم ولم اكل
 منهم شيئا كالمشقة بالذال البجمة والقان لهن ولو كن جراما ما اكلن على ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم ولا امر
 باكلهن في مسلمة صلى الله عليه وسلم انه قال لا اكله ولا اكرمه وله في لفظ اخر كونه فانه حلال ولكنه ليس من طعام واجمع
 حتى اكل من غير كراهة خلافا لبعض اصحاب ابي حنيفة اذ كرهه ولما اكله القاضي جابر عن عروة بن القهر يقول النور وما الله يعمر
 عن احد وهو طويل العرو ولا ذكر منه ذكر ان ولا في قريجان ويرجى فتمه كالكلب وياكل جبعه وهو طويل اللدم بعد الذبح ومشر الزن
 يكن بعد الذبح بيلة ويلقى في النار فيحرق به وهذا حديث ستر في كتاب الهبة في تأجيل الهدية باب السويق وبه قال حاتم
 سليمان بن حرب الواسطي قال حدثنا احمد اذ هو ابن زيد عن يحيى بن سعيد الانصاري عن لشير بن يسار عن ابي عبد الله
 بن جرة والجمعة مضرو عن سويد بن النعمان لا تصادى انه اخبره في ذبح المحرق والمسلخ واخبرهم بغير الجمع
 انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصهاة وهي اي الصهاة ولا في ذبح المحرق والمسلخ وهو في البصر على
 روضة من خيرة بغير الرعدة فخرجت الصلاة اي الغيب فلما بطعام فلم يجد الا سويقا فلا يؤمنه ما في
 عن المحرق والمسلخ لانه فلما اجمعه ثم جاءهم افضضهم فمصل وصلينا ولم يتوصا فلم يجعل الا كل منه فانما الموضوع في
 الحديث قد تفرقا باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ياكل شيئا مما يحقر بين يديه حتى يسمى له فتم المشقة
 مبينا لا يقول قال في التعميم قد يستشكل اخول الثاني ما على الثاني اي وهو لا يجزئه ان النقي الثاني مؤكدا لا دل وقبحة والصالح
 فقال لا نسلم انما في اكل كل اكل لا اذ لا اذ في لفهم المعنى انقول ما مصلية لا اذ في باب مضاف الى هذا المصلية والتفكر
 باب كذا الشيء صلى الله عليه وسلم لا ياكل حتى يسمى له ذلك الشيء فيعلم بالنص عطف اعل المقصود السابقان للقد ما هو كذا
 يكون ذلك مما يوافقه صلى الله عليه وسلم ولا يجوز اكله ما يندب ما يكون المأني به مطبوعا فلا يهتد الا بالسؤال عنه وبه قال حاتم
 محمد بن مقاتل ابو الحسن روى قال اخبرنا عبد الله بن المبارك في الروضة قال اخبرنا يونس بن يزيد عن الزهري
 بن جبر عن ابي حنيفة قال اخبرنا ابو امامة اسعد بن سهل عن حنيفة الانصاري ان ابن عباس اخبرني ان ابا عبد الله
 الوليد بن المغيرة اخبرني عن الذي يقال له سيف الله اخبرني انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على امية بنت أبي لهب وهي خالته اخت امه لباية الضمير بنت الحارث وخالة ابن عباس اخت امه لباية الكبر
 فوجد عنده ما خبأه من خمر في كوز ابيض لليم وسكون الحاح لليلة وضمر النبي اخبره معية مشيا قد صمت وكان في ذنقه قسوة
 ولا في ذنقه الحرق والمسلخ بها اخبرنا حنيفة بنت الحارث بن جهم في رواية اخرى فتم الغاء ومضرا من نجد ففشا
 الضم وهو حيوان يرى يشبه الحمر ولكن في القدر وقد ذكر انه كهيئة النمل انه يعيش سبعة ايام فصاد رسول الله صلى
 عليه وسلم وكان قل ما يقدم في المقدسة اطعام حتى يثرب به ويسمى له بفتح اللام للميعا المشددين

فقال خالد ابن الوليد احرامه قال لا حرمه فيه ولكنه لا يكون ارض قومي فاصح احافه قال في القاموس
 عاف الطعام والشراب وقد يقال في غيرهما ايافه وفيه عيافا عيافانا خثرة عيافة وعيافا فكم عيافا فكل خالد
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر اليه قال مالك لا ما في ارضه مسلم ابن شهاب الزهري يضب مخوذ
 يذموني قال والقاموس حذو الشئ من حذو الشئ اذا شئ ما جعل فوقه تجارة محجة لتفجها فمخوذ وهو الذي يقطر ماءه بعد
 ومطابقة الحديث للتحفة من جهة كونه صلى الله عليه وسلم الهوى لياكله ثم لم يتبع الا كونه ضيا فلو كان خضر لاكل قاله ابو
 وهذا الحديث سبق قريبا باب الحزبية في احوال الجدة والى وبعد التحفة الساكنة راء قال المتصنف نعم النور وسكن الضاد
 بلحمة بعد ما اراد ابن شهاب يضم للتحفة مصرا الهوى للفق الحزبية في معنى بالتحفة في معنى الخالة اي من بلانها
 وقال في القاموس الحزير والحزيرة شبيهة عصيدة الجمجمة بلا حمر عصيدة او مرققة من بلالة الخالة والحزيرة بمعنى الخالة
 تحق من الامم قال في القاموس هذا الذي قاله المتصنف واقعه عليه ابو الهيثم يكن قال من الدقيق بدل اللبن فعداه المعروف
 ويحتمل ان يكون معنى اللبن انما تشبه اللبن في البياض لشدة تفتتها انتهى لروا في القاموس الحزيرة دقوقة يغمز بلاب
 وبه قال حذو كذا في ذر حذو شئ يحكي بربك بالموحدة المضمومة مصرا قال حدثنا الليث
 ابن سعيد الامام عمر عجيل بن عبد العيين مصرا ابن خالد عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني ان كذا
 محمود بن ابي سعيد عن الامام عمر عجيل بن عبد العيين مصرا ابن خالد عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني ان كذا
 النبي صلى الله عليه وسلم شهد بدرا من الانصار انما اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله انا ان كنت نصري اي ضعف اوهي وانا اصيل لقومي للاسماعيل من طريق
 عبد الرحمن بن حرجيل نصري بكل المسلم من طريق سليمان بن الليث عن ثقات لمصاني في نصري بعض الشئ وكل ذلك ظاهر والله
 لا يمكن بلع المعنى اذا فاق لكن عند المصنف في الصلاة في ارض الرخصة والمطر من طريق مالك عن الزهري انه كان يوم قومه وهو اعشى
 والله قال يا رسول الله انما اذكور الظلمة والسيل وانا نصري البصر فمحمول ان يكون قوله نصري البصر اي لمصاني فيه ضربه وكقوله
 انكمت نصري تستق الروايات ويكون اطلاق عليه المعنى لقرب منه مشاركة له في فوات بعض ما كان يهدى في حالة الصحة وقال
 ابن عبد البر كان نصري البصر ثم عني ريوية قوله في رواية اخرى وفي نصري بعض الشئ ويقال لنا تعضير البصر فاذا عني للمعنى عليه
 نصري من غير تعقيد بالبصر فاذا كانت الامطار رسال الماء في الوادي انهم من اطلاق المعنى على الحال والمطر اذ لا مطر نصري
 بمعنى سيل الوادي الذي بني وبنيهم لم يستطع ان اتى مسجد فاصلي البصر فودت بغير الدال الا في اثنيت
 يا رسول الله انا في فصلي بسكني في الجوز للنصب لوقوع الفاء بعد التني في مكان من بني فأتخذ مصلي موضع المصلاة
 برقم فأتخذ روضه كقوله فصلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأفعل ذلك ان شاء الله تعالى قال عتيان فعدا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر الصديق رضي الله عنه وسقط قوله عن من اليونانية حين ارتفع النهار
 يوم السبت فاستاذن النبي صلى الله عليه وسلم في الدخول الى منزله فاذنت له وفي رواية اخرى ان فاذنت لهما
 وفي رواية اخرى ان اويس ومعه ابوبكر فجلس حتى دخل البيت اي فلم يجلس الدار ولا في غير محل حتى دخل البيت مبادا وما
 بسبب لانه لم يجلس لانه لم يجلس حتى قال في ابن محبان اصيل مريدك قال عتيان فاشترت له صلى الله عليه وسلم الى
 ناحية من البيت فقام النبي صلى الله عليه وسلم فذكر فضققا راءه فصلي كعتين ثم سلم وجلسا على
 خمر من احوال الجدة والى صنعناه اي صنعناه من الجوز لما اكل من الخبز الذي صنعناه له فتاب بالثقل في جاء والبيت
 رجال من اهل الدار وودعه فبعضهم ان بعضهم لم يسمعوا به صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا الفاء الملقط من امر
 لا يحسن تخيير ثاب بجمعه لانه لم يسمعوا به صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا الفاء الملقط من امر
 قائل منعه لم يسمعوا به صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا الفاء الملقط من امر

هو بركة رضى الله عنه انه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط ما سواه كان من صفة ادمي او كافر او فاجر
عدنا نجر ونغولك ان اشتهى اكله وان اكله كاست تركه ولعله لكونه لم يتركى بارض قومه وهذا كما قال ابن ابي
من حسن الادب ان الرءوف ولا يشقى السى وليتبيه خذوه وكل ما دون فيه من حكمة الشعر لا يجب فيه باب النظم والشعر
وه قال حدثنا سفيان بن ابى يعقوب وسفيان بن الحكم بن محمد بن ابى ربيعة يحيى مولا هو الشيخ قال حدثنا ابو عيسى
البيهقي والسنن الهشامى للسند وسفيان بن علقم قال حدثني ابا عبد الله ابو حمزة وسفيان بن علقم والسنن الهشامى
ابن سفيان وكثيرا منها انما سأل سفيان بن علقم عن الامور وسفيان بن علقم قال حدثني ابا عبد الله ابو حمزة وسفيان بن علقم
البيهقي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
البيهقي قال حدثنا ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او لكونه لا يتفق له بدخله في طهره قنطرة وهذا الحديث من احواله وايضا في الباب الاخر من غير هذا الوجه ما روىه هذان
عالم باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يأكلون به قال حدثنا ابو النعمان محمد بن عمرو ابو الفضل
السند البصري قال حدثنا احمد بن زيد بن درهم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
المعصومة اخرى جدير الجحيم ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
رضي الله عنه انه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوم اباين اصحابه ثم افاض على كل انسان سبعة تمرات
فاعطى ابي بصير تمرات احداهن خشقة تمارة واحدة ثم صعد فادعاهم فادعاهم فادعاهم فادعاهم فادعاهم فادعاهم
موت حشقة شملت بالنسب لجهة والذال المسند لله لجهة الفتح من فمضاغيع لغير المعد الطعام يجمع ولا يرد كسرهما فبدا
ضادهم ورضي الله عنه فبما قيل ان يكون المراد ايمض به وهو لا يشاء وان يكون المراد ايمض بعه به وهذا الحديث المعصومة
والساق في الرواية واس ما حقه في الزهد به قال حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وهب بن جرير قال حدثنا سفيان بن علقم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
انه قال رايتني ابي بصير سابع سبعة سنين ما سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما عنده اني خيفة ان يكون
وعنان وعلى وزيد بن حارثة والزبير بن العوام وسعد بن ابى وقاص ما لنا طعام نأكله الا وراقا حشقة لغير
المصلحة وسكون المصلحة او الحشقة في الحوائج والوجوه في العشاء وفي السمر وهو يشبه اللؤلؤ والمرار عرق الشيخ وقال في المطالع لجهة
او كونه قال قلت لابي بصير انتم اكلتموا الخبز في الحوائج والوجوه في العشاء وفي السمر وهو يشبه اللؤلؤ والمرار عرق الشيخ وقال في المطالع لجهة
ما حقه النبي شيئا كما لم يرد في ناقة الشاة ثم اصبحتم بنوا اسرائيل في راي مشقة بعد ما راي تودى على الكسار
وتعلمي الحكامه وملكتمهم وشاوروا بلوى من رضى الله عنه حتى قالوا لا يحسن ان يصلى ولا يركع الا في راي تودى على الكسار
خسرت لبيك ان ارام اذا التبت رجلا من رضى الله عنه حتى قالوا لا يحسن ان يصلى ولا يركع الا في راي تودى على الكسار
فيه جواز مودة لاسنان نفسه او اضطر لذلك وهذا الحديث سبق في الناقب بوجه قال حدثنا قتيبة بن سعيد عن
ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
السامري رضى الله عنه فقلت له هل اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرا النقي الابيض فقال سهل بن سعيد
صلى الله عليه وسلم النقي من اخبز من حين ابتغى الله حتى قبضه الله قال ابو حمزة فقلت له هل كان ذلك
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل قال ما راي رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل اخبز من
ابتغى الله حتى قبضه الله ثبت لفة الله اخبره في ذوالنقيس ما بعد العتبة في كل ان يكون اخرا راعا قتلها اد كان
صلى الله عليه وسلم ساو الى الشام واخبر النقي والمناخل والاذن في ذوالنقيس ما بعد العتبة في كل ان يكون اخرا راعا قتلها اد كان
تأكلون الشعر غير مخول قال كما نأكله في الحوائج والوجوه في العشاء وفي السمر وهو يشبه اللؤلؤ والمرار عرق الشيخ وقال في المطالع لجهة

فبين مهله عكر ابنه عابس بن ربيعة الغني الكوفي التابع الكبير وليس هو عابس بن ربيعة الغني انه قال قلت لعائشة
 رضي الله عنها اني انفق على الله عليه وسلم ان توكل لحوم الاضاحي بالمشاة القوية وفيها كان لحوم دغري واني قد انفق
 بالمشاة الغنية من لحوم الاضاحي فوق ثلث من الايام قالت ما فعله صلى الله عليه وسلم في عام ساج الناس فيه
 فاراد عليه الصلاة والسلام ان يطعم الغني الفقير فالتقي كان خاصا بذلك العام لعله لكثرة تسبيح وقولها اني رغب في اكل
 الاطعماء والفقير نفس مغفولة ولغيره في ذوان يطعمهم العيين الغني والفقير يوا المعط والرفيع في الفاعلية اى ياكل الغني والفقير
 وان كما النزع الكلي ليعمل الكان وبالرأه آخره عين مع ما يستدق السابق من الغنفا كما له بعد خمس عشرة ليلة فيه
 بيان جواز اذخار اللحم واكل القديم قيل لها ما اضطررك اليه اى ما التجاركم الى تأخير هذه اللحم فضحكت فقيا من سؤال
 عابس عن ذلك مع علمه بما كانوا فيه من ضيق العيش ثم قالت ما شيع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبر من
 ما ذكره من اكل ما كان في ثلثة ايام متواليه حتى يحى بالله عز وجل وقال ابن كثير عن شيخ المؤلف اخبرنا
 بسفيان الثوري قال حدثنا عبد الرحمن بن عابس بهذا الحديث المذكور لكن في هذه الطريق تخرج سفيان اخبرنا
 عبد الرحمن بن عابس به وقد وصله الطبراني في الكبير عن معاذ بن النسي عن محمد بن كثير به وهذا الحديث اخرجه ايضا لاجل ان
 والنذر ورواه مسلم في اخر صحيحه والترمذي والنسائي في الاصحاحين ما من ماجة فيه وفي الاطعمة والمطابقة بين الحديث والخرجه
 في قوله وان كما النزع الكلي الى آخره ويحتمل ان يكون المراد بالاطعماء ما يطعم فيه كل ايام به قال حدثني ابي داود عبد الله
 ابن محم المديني قال حدثنا سفيان بن عيينه عن عمر بن قيس العيني ابو داود عطاء بن ابي رباح عراب
 الاضاحي رضي الله عنه انه قال كان تفرود لحوم الهدى الذي يهبطه الحوم من النمل على حمل النبي صلى الله عليه وسلم
 اى في زمانه في سفرنا من مكة الى المدينة يهبط ابعه اى تابع عبد الله بن محمد المديني فيقول لهما ان سلا عن ابي عيينة
 سفيان وهذه التابذة اخرجها ابن ابي عمير مسند وقال ابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز قلت لعطاء هو ابي رباح اقال
 جابر كان تفرود لحوم الهدى حتى حشا المدينة قال عطاء لا ليقول جابر حتى حشا المدينة وقال الحافظ ابن جرير لهما هو ابو داود
 لا في الحكم بل مراده ان جابرا لم يفرج باستقرار ذلك منهم حتى قد موافقوا على ما معنى قوله في رواية مروية في اخره كما ان تفرود
 لحوم الهدى الى المدينة اى ترجها الى المدينة ولا يفرجها عن ذلك قبل ما معه حتى يصلوا الى المدينة لكن روى مسلم من حديث ثوبان في
 النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه ثم قال في ثوبان في اخره هذا قلنا ان اطعمه من احدى قده المدينة وهذا التعليق ومثل المؤلف ثوبان في
 من ابنه من كتابه ولفظه كما لا تأكل من لحوم من تفرود ثلاث فخص لما النبوي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا وتزودوا ولم يذكر هذا الزيادة
 لعدم ذكرها مسلم ورواية عن محمد بن جابر بن سفيان الذي اخرجه به البخاري فقال بعد قوله كلوا وتزودوا قلت لعطاء او قال جابر
 حتى حشا المدينة قال نعم كذا وقع عنده بخلاف ما وقع عند البخاري قال والذي وقع عند البخاري هو المعتمد فان الامام لم يخرجه
 في مسنده عن عبيد بن سفيان كذلك وكذا اخرجه النسائي عن عمرو بن عثمان بن عبيد بن سفيان قاله في الترمذي باب الحبيس بالحام المذقة
 والمسين للمسلمين بينهما احتية ساكنة وهو ترميظ البسم واقطع فيجرب شديد اثم تندر نواه وربما جعل فيه سويق وقد حاسبه
 بحبسه به قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر المديني عن عمرو بن ابي عمرو وغيره الذين هم
 المطلب بن عبد الله بن حنطب مجاد ودام مقوتين بهلوتين بينهما اثنتان سنة واخره موعدة انه سمع ابنه ممالك
 رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطلع يد بن سهل زجر او انس الشمس في غلاما
 من غلاما انكم تجدوني بضم اللام فخرج لي ابو طلحة حال كونه يردني على الدابة وراعه فكنت اخدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما انزل فكنت اسمعه يكثر ان يقول اللهم اني اعوذ بك
 من الهم والحزن والخمر بنفسي واهلها والمهمة والراي المتكذبا في القاموس وغيره كثر في الفرق ايضا وفيها
 بان الهجرنا يكون في الامر المتوقع والخمر فيا قد قدم الله هو المحزن الذي يدين الانسان يقال همى المرض عني لاني ومحي به

حكم الذهب يطرق في الأولى فأنما لهم الكفر في الدنيا قال السما على النبي الماد قوله لهم في الدنيا ما حة استعمالهم اياها والى
 اى من الذين يستعملونها مصلحة لمرى السليفي كذا ولا في روى كفى في الاخرة مكافاة على تكلمها في الدنيا ويسعها وانما حرام
 لهم على عصيتهم باستعمالها وعدا حرام وطريق مجاهد عن ابن ابي ليلى بن شبيب في آية الذهب القصص وان وكل فيما وجدوا كذا
 آية ذهب وقصة امة الصليبي او المصدا والمتعة وروى الدارقطني الصحيح عن ابن عمر روى من تروى في آية الذهب القصص او المدة
 من ذلك فانما حرام حرمه فانه لم يكن قال السبيقي المتبرر انه عن ابن عمر موقوف عليه وهو عبد الله بن قيسه من طريق اخر غير انه
 كان لا يبرهن من قبحه في حلقه قصة ولا قصة وفي الاوسط للطرابي من حديث ام عطية نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن تفصيل الاندلس ثم رخص فيه للنساء فحرام استعمال كل اياء حبيبه او بعضه ذهب او قصة لما ذكره واتحاده لانه يستحل
 استعماله وسواء في ذلك الرجال والنساء وكذا المصطب لمجد ما وصية لخصه الكيفية لغير حلة بان كانت لمرية او بعض
 لمرية وبعضها لحلة فحرم استعمال ذلك واتحاده وان كانت صغيرة لغير حلة بان كانت لمرية او بعضها لمرية وبعضها
 لحلة او كلفة لحلة كذا وذلك لما روى الصارمي رحمه الله تعالى ان قد حصل لله عليه وسلم الذي كل ثياب به كل سلسله
 ذهبه لانه لم يله اى منها بحطصة لا تشاكة وحرم لغير حلة الصغيرة لحلة فلا يكره ويرجع الكيفية والصغيرة للغير
 وانما حرم منه الذهب مطلقا لان الجلاء فيه اسد من القصص ويجوز محاسن موهود ذلك فصار لم يحصل من ذلك ثنى للدار
 لغة المتروكة ككافه معدوم بخلاف ما حصل منه ثنى بها ككفره وهذا الحديث لمرجه المؤلف ايضا في الاثرية والناظرين
 في الاطعمة وادوا وروى الاثرية والنساء في الرهبة والبيعة وابن حبه في الاسرة والناظرين بان ثمر الطعام موهود والحد ثنى
 قتيبة بن سعيدة احداثا ابو عوانة الوضع العسكري عن قتادة بن معامة عن ابن شحواس مالك الصحابي عن ابي
 موسى الاشعري روى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كذا
 يداوم عليه كمثل الاتجة فانه الناصر والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح والرجح
 حسن وقع وبنما لغيره الناطق مثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل النقرة كمثل النقرة كمثل النقرة كمثل النقرة كمثل النقرة
 حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الرجحانة كمثل الرجحانة كمثل الرجحانة كمثل الرجحانة كمثل الرجحانة
 البريضية ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظة ليس لها ريح وطعمها مضر وقد سبق هذا الحديث في
 القرآن المأدسة كما قاله في القوم وعنده تذاكر الطعام فيه والطعام يطبخ معي الطم وقال التوميم فيه امة اكل الطعام الطيب
 اكل المأدسة ليس ذلك ما يتسنى العليل من المأدسة والرجح والحديث والله اعلم وقال ابن ابي عمير في اكل الطعام الطيب الحلو وهو قال
 ان الرشد ليس خلاف ذلك فانه تشبيه للزمن ما طعمه طيب تشبيه الكفا ما طعمه مضر تشبيه في اكل الطعام الطيب الحلو وهو قال
 حدثنا مسدد بن مهران عن ابي جندب عن ابي عبد الله الطحا والاسفي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افضل النساء كفصل الزيد على سائر
 الطعام منه به لاه كذا جندب افضل بعضهم وقد سبق هذا الحديث في بيان الغرض منه غير ان موهود قال حدثنا ابو جندب
 العليل بن كذا قال حدثنا مالك الامام الجليل عن يحيى بن عمار عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله وكان السام عن ابي هريرة روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السفر قطعة من العذاب
 لما فيه من الشقة والتعب والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد
 يمنع لحدكم نومه وطعامه فاذا قضى السامر فمعه بعض الوتر سكن الماء قال السفاقي صغطا واما كذا الذين
 من جبهة الحار والبرد وتعلق بقى اى حصل مضيق من حمله الذي تحفه اليه فليجمل الى اهله نعم الحنية وكذا كذا
 ولا كذا كذا التبعث الاقامة لما في السفر من ان النجاسة والحفاة والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد
 نعم لهم فذلك ان الله صمد لا يكله كذا عظيمه وانه لحد قتيبة بن سعيدة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

ولا يذعن الكسبي هو شيع بالمجدة بدل اللام اى بسبب شيع بطيحي لا آكل الخبز الخبز ولا السليم
قال في المطالع كذا الجيعم به به في كتاب الائمة من غير خلاف ولا اصلي في القابسي الجعوى والنسفي وعبد بن في كتاب المائت
الجعير بل بالامة بدالة من الجعير ولغيرهم فيه الجعير كما في الاطعمة والجعير هو الثوب الجعير للزمن الملوخ من الجعير وهو
ولا يجزئ حتى فلا في الافلافة ثمانية عن الحادام والمادومة والصق بطيحي الحصباء من الجعير لفتك حاربه يور
الحصباء واستقر في الرجل الآفة وهي معي احضاني في ينقلب الى منزله فيطعمني بسم الحنينة وكل العبد ينقلب
وخير الناس للمساكين جعفر بن ابي طالب ينقلب بنا الى بيته فيطعمنا ما كان في بيته حتى ان كان الجعير
الجعير بضم الياء وكسر الراء الياء الحكة ليس في بيتي فنشتقها بون مغترة فجة سائدة ففوقية مفتحة فناف
مشودة مفتحة ولا اصلي واى ذرع الجعوى المستقلى تستقفا بسن من ملة بدل الجعير وفاء بدل اللعان وضبطه العاصي
بالشيق الجعيرة والغنا قال ابن قريش قال في المطالع كذا الم اى بالمجة والقاء اى تقصى ما يخلص بقية قال رواء المرفى الى
بالشيق القاء وهو اوجه مع قوله فلتعلق ما فيها ولذا زجر السقاقي لان الم الم انهم لغوا ما فيها بعد ان قطو حالكه
من لاث بهذا الحديث قد سبق في مناقب جعفر باب الداء بضم الم الملة وتشبه بالمجدة صمد وهو الجعير بطيحي
وله خاص منها جوة فذنته وهو بطيحي طعام الجعيرين بطيحي ويدرويسك الثوب العطش جيد الصفر ولم يذروا الجعير وروى عنه
ولا يجزئ انما منه يلين البطيحي يزيد في الدماغ ويضعف البصر كيف استعمل في غير ذلك ما يظن استقصاء به وبما وجدنا
عمر بن علي بن عيسى بن سكون الم اى جعفر البصر الصقي قال حدثنا ازهر بن سجاد السمان البصري عن ابن عوف عن
عن ثمانية بضم المثناة وتخفيف الم الم اى بن عبد الله بن انس عن جده انس بن مالك عن ابي عبد الله صلى الله عليه
الى مولى عتيق قال جاء طالم اقف على اسم فاني بضم الم المة مبنيا للقول بدل به بالبرهان التوب فجل اكله وفي رواية اخرى
ابن عبد الله بن ابي طلحة عن ابن ابي الاطعمة فراه يتبع الداء من جلى الفصعة فلم ازل حبه اى الفرج منذ مايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأكله وروى للترمذي من حديث طالويه الشامي قال دخلت على انس بن مالك وهو يقول يا لك شجرة ما
الى عجب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك وعند الامام احمد من حديث النضر بن سفيان عن ابيه صلى الله عليه وسلم كانت فقيه الفاضلة وكان
احب الطعام اليه الداء وهو في السيلانيات من حديث عائشة اى صلى الله عليه وسلم قال لها انا طمعت قدرا فاكه في فها
من الداء فانما تشد قلب الخبز رواء ابن الجعير في نظر النافع وفي حديث من روى ذكره الترمذي في الترمذي في الداء وهو البطيحي
من الجنة وفي حديث واثة مرفوعة عند الطبراني في الكبير عليكم بالفرج فانه يزيد في الدماغ وعليكم بالدعس فان شئت من عاتق
سبعين نبيا وعند البصري في الشعب عن عطاء مرسلا عليكم بالفرج فانه يزيد في العقل وكثير الدماغ وزاد فيهم فاذن
الجعير يلين القلب باب الرحا يكلف الطعام لخواه المؤمنين وروى قال حدثنا محمد بن يوسف الكندي
قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الاشعث سبلان الكوفي عن ابي اثل شقيق بن سلمة عن ابي مسعود عتبة
ابن عامر الانصاري البصري عن ابيه صلى الله عليه وسلم انه قال كان من الانصار رجل يقال له ابو شعيب لم اقف على اسمه
وكان له عاهة لراعن اسمه ايضا كما مر في صحيح النضر فقال ابو شعيب لعاهه اصنع لي طعاما ادعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم واخرجهم خمسة وفي رواية اخرى بن فياذ في البيوع لجل لى طعاما يكون خة فاني اريد ان ادعو رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجعير فل عاهه مرفوعة فنعى له الطعام فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
خامس خمسة يقال خامس اربعة وخامس خمسة بمعنى قال الله تعالى في الذين اذنبوا ربهم اربعة وخامس خمسة
اى اربعة والاربع فمخاض على الخى وبمقدرة في خمس فمخاض على الخى وبمقدرة في خمس فمخاض على الخى وبمقدرة في خمس
انك دعوتنا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت اذنت له فمخاض على الخى وبمقدرة في خمس فمخاض على الخى وبمقدرة في خمس
وان شئت تركته قال ابو شعيب بل اذنت له فيه انما تظن في الدعوة كان حقا الدعوى الاختيا

في حرمانه فان دخل بغير اذن كان له اخرج به ويحيط بطفل الا اذا علم برضي المالك به لم يمسسه من الاش ولا يمسح او قد ذك
 الامام بالدعوة الخاصة اما العامة كان قهر الباب ليدخل من شاء ولا تطفل وفي سنن ابى داود بسند ضعيف عن ابن جسر
 من دخل بغير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا والطفل مأخوذ من التطفل وهو منسوب الى طفيل رجل من اهل الكوفة كان يرقى
 الولد ثم يادعوه فكان يقال له طفيل الاخراس فمى من القصف بصفته طفيليا وكانت العرب تسميه الوارش نشين مجوز وتقول
 لمن يتبع الدعوة بغير دعوة ضيف بنون زائدة والحفاظ اليك بالخيل جزى الطفيلين جميع فيه لم يخارعه قال الحسن بن موسى
 الغرياني سمعت محمد بن اسمعيل النخاعي يقول اذا كان القصور على المائدة التي يدعو اليها ليس لها طرائف ولا
 غير من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة لانه ما رآه بالدعوة
 عموم اذن بالتعريف في الطعام المدعو اليه خلاف من لم يدع او يدعى او يدعى اذ ذلك والذي في البيهقي اريد بغير
 داود والحاصل انه ينزل من وضع بين يدي الشئ مثله من دعى له ويتزل الشئ الذي وضع بين يدي غير مترنم من غير
 اليه وكذا المؤلف استنبط هذا من استند انه صلى الله عليه وسلم الداعي في الرجل الذي يبعثه قاله في الفتح ومقتضاه انه
 لا يطعمه حرمة ولا سائلا الا ان علم برضاه به المعروف فذلك وله تلقيه صاحبه وتقريب المضيف الطعام المصيف اذ رمله في
 الاكل اكتفاء بالقرينة العرفية الا ان استقر المضيف غير ولا ياكل الا بالاذن لفظا او مختصرا لفظيا فقتضا القرينة عدم الاكل
 بدون ذلك وميلك ما التفت بوضعه في ضاه وهذا ما التقى كلامه الرائي في الترمذ الصغير صحيحه وصريحه بوجهه الثاني والاشق
 ونفسية كلامه للتولي ترجيح انه يتبين الاذواد انه ملكه وقيل ليك بوضعه بين يديه وقيل شيئا وله سيرة وقيل ليك احلا لشيء الا
 يأكله كسبه المارية وتظهر زائدة الخلاق في الاكل المضيف تروا طهر نواه فثبت فلم يكون شجرة وفيه الوجع في هذا الطعام
 قيل ان يبلغه وسقط لغيره على قوله قال محمد بن يوسف الى اخره واما المطابقة بين الحديث والدرجة فمن حيث انه كلف
 حصر العدد بقوله خامس خمسة ولو كلفه لما حصر باب من اصناف اصلا الى طعامه واقتبل هو الذي اشد
 على عمله ولم ياكل من من اصنافه وسقط الاخر الى طعامه وبه قال حدثني بالآخر ادعاه الله من صديقه بغيره بغيره
 وبدا التفتية الساكنة را ابو عبد الرحمن الحافظ انه سمع النضر بن ابي نضر يقول اخبرنا ابن عوف عن طه قال قال
 بالآخر ثمانية بن عبد الله بن انس عن حذو الشريفي رضي الله عنه انه قال كنت غلاما امشي مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلامه خاطا لم اقف على اسمه فانما
 فيها طعام في باب التزيين فقلت اليه قصصه فانه يد وعلمه راى قرع فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتبع
 الداء بحبه لا كالحكا وقوله يتبع بفرقتين وتشديد اللوحه ولا في رضى الجوى والمستل على يد ابو بوقية ساكنة وتغنيف الموحدة
 قال انس فلما رأيت ذلك الذي فعل صلى الله عليه وسلم من تبعد الداء جعلت اجمعها من حوالى القصصه بين يديه
 صلى الله عليه وسلم ليأكله قال انس فاقتبل الغلام على عمله ولم ياكل من صلى الله عليه وسلم ونفسية انه لا يشترط التفتية ان
 مع من اصنافه فمضى بنى ان كل معه اذ هو بسط الوجه وادعاه لاحتماله كذا قالوه والذي يظهر انه يختلف باختلاف الاحوال
 على ما لا يخفى قال الشاذل ازال احب الداء بعد ما رايت رسول الله عليه وسلم صنع ما صنع من تبعد لها وادعاه الشاذل
 باب المرق وبه قال حدثنا عبد الله بن مسلم بن قنبر عارف القتيبي احاد طرارة عن مالك كما رواه الحسن بن
 بن ابي طلحة انه سمع عه انس بن مالك رضي الله عنه ان خياط الداء دعى النبي صلى الله عليه وسلم لمطعمه صغره
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فقرب اليه خياطه خبز شعير مرقا فيه دواء ولمح قد بلت النبي صلى الله عليه وسلم فارت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يتبع الداء من حوالى القصصه ثم الله والله قال انس فالمرء الحب الداء بعد يومه وذكره الشاذل
 الترمذي وابن جابر عن ابي زرعة واذا طعمت فكل فانه مرقه وتعرف بحار كمنه والغرض من ذلك التوسيع على الشاذل والفقهاء ذكر الله
 القليل وبه قال حدثنا واذا في رضى بالواو ابو نعيم الفضل بن كين قال حدثنا الاوين انس لامام كاهن عن انسحاق

المائنة في البحر أيضا وقال شاعر المسكرة وقد ورد الإيمان نصنان تصف صبر وتصف شكروا بما أتى من موهبته
 قباب شكر الطاعم يقتصر عن ثواب صبر الصائم فأزيل قهقهة به يعني هما سمان في الثواب قال وفيه وجه آخر وهو أن
 لما رأى النعمة من الله وحسن نفسه على محبة للنعم بما قلب ما ظهر وما بالسان نال درجة الصابرين قال وقيدت نفسي
 في ذل ولحجة ومومن وحيد الأحسان قيد أقيلا + فيكون التقية واقفا في حبس الغش المحبة واجهة لجامعة صبر
 مطلقا فإنما وسيد الشكر وحيد الصابر ولا يتعكس اتقى فالصابر يحبس نفسه على طاعة النعم والشكر يحبس نفسه على محبة الله
 تزدان لاصلات للشبه به أصل درجة من الشبه انتهى السباق لذلك كورنا تفضيل التقية بالصابر على الغنى والشكر وللناس في
 حذنه للسأله كلام طويل أتى منذ منه انشاء الله تعالى يعني وقوته وكرمه في القاق وما احسن قول اجلبت نصر لدا وادى القدر والغنى
 من الله يجزيه عما جاد في الشكر والصبر كما قال تعالى اجعلنا ما على الارض زينة لهم اليس هو لهم احسن عملا ولا تقدر والغنى متايلان
 منهما في ضرورة وغنا من العراض فيمنح اذ يديم وتذبحه الله تعالى السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الى ثلاث الفقر والغنى واكتاف فكان لاول
 اول حاله قاض واجب لذات من مجاداة النفس ثم فقير عليه الفرج ضارب لذات في حال الاغنياء عتقا واجب لذات من يذله لمسيته وللرؤا
 به ولا يار مع اقتصاره منه على ما يستد ضرورة عياله وهي صورة الكفاف التي مات عليها وهي حالة سليمة من الغنى والفقير
 للدم وفي مسلم من حديث ابن عمر بن عبد الله بن مسعود قال لا بأس بالانكاف وقهر الكفاف الكفاية بلا زيادة فمن حصل له الكفاية
 واقتصر به من افاض الغنى والفقير وقد رجع الغنى على فقره لا يتم من التزجط المالية وهذا الذي ذكرنا هو في فضل الموصفين
 والفقير في واحد من النصف باحدا والآخر في الفقر لا يخرجه من الفقر في اقل حاله افضل عند الله لعبد حتى يتكسبه ويحلي به و
 حل الفقر من المال افضل لتفريغ قلبه من الشواغل ويأل لذة للعناية ولا يملك في لا تكسب ليس ترجع من طول الحساب والانشغال بالنساء
 المال افضل ليستكسبه من الفقر يلبس الصلابة والصدقة لما فيه من النفع المتعدى واذا كان الامم كذلك فلا فضل ما اقتدار
 صلى الله عليه وسلم وجهه وصحبه من النفل من الدنيا ولكل من القولين اذ لمة تأتي ان شاء الله تعالى بفضل الله وحسنه
 والتحقيق ان لا يجانب في هذه المسألة جوارح كل بل يختلف باختلاف الاموال والاختصاص من عند الاستواء من كل جهة و
 فرض لزم العراض باسموا فقر اسم عاقبة في الدار الاخرى وقد اشارنا لولت لما ترجم له بقوله فيه اي في الباري عن ابي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اوصله ابن مسعود في الصوم عن يعقوب بن حميد بن
 كاسب عن محمد بن معمر بن محمد الفخاري عن ابيه وعن يعقوب بن حميد عن عبد الله بن عبد الله عن محمد بن محمد بن
 خنظلة بن علي الا سلمي عن ابي هريرة بن الزهد عن اسحاق بن موسى الاضاري عن محمد بن معمر عن ابيه به
 عن سعيد القفري عن ابي هريرة بلفظ الترجمة وقال حسن غريب واخرجه البخاري في التارخ والحاكم في المستدرک من
 رواية سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله بن ابي حمزة عن عمه حكيم بن ابي حمزة عن سليمان بن الاعرج عن ابي هريرة بلفظ
 ان للطاعم الشاكر من الاخر مثل الصائم الصابر واخرجه ابن حبان وقال حماد ان يطعم ثم لا يعطي باركة بوقته ويتم شكره
 بايتان طاعته بجوارحه لان الصائم قرن به الصبر وهو صابر عن الخطورات وقرن بالطاعم الشاكر فيجب ان يكون هذا
 الذي يقول اذ ادركت الصبر بقرانه ويشاركة وهو ترك المحنرات وقرنه فيه عن ابي هريرة في الحديث في رواية ابي
 فقط كما في الفروع واصله **باب الرجل يدعى الى طعام فتيقه آخر فيقول المدعو وهذا رجل معي**
قال النس رخص الله عنه لا واصله ابن ابي شيبة عن علي بن ابي حمزة عن عمه حكيم بن ابي حمزة عن سليمان بن الاعرج عن ابي هريرة بلفظ
 ولا ما له وللفظ ابن ابي شيبة عن علي بن ابي شيبة عن علي بن ابي شيبة عن علي بن ابي شيبة عن علي بن ابي شيبة عن علي بن ابي شيبة
 ولا سأل عنه + ومطابقة هذا الاثر حديث الباب الا ان ان شاء الله تعالى من جهة كون الحاسم لكونه
 وكل النبي صلى الله عليه وسلم من طعامه ولم يأكله + وبه قال احمد ثنا عبد الله بن ابي الاسود محمد بن
 الصوري الحافظ قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا الاشمس سليمان الكوفي قال حدثنا شقيق

[illegible]

المتأخر فقلنا تمام المنة يعني بها فضلا وفراغا عما لا يترجم لك تقول دخلت الى رجل في الدار فيكون الحرف مع الاسم في موضع الصفة
 لرجل وكل واحد منهما على الفراء ولا يجوز ان يكون حقة او كلبا مشية فانه ينقص من اجز كل يوم قبر اطان بالرب
 فامل ينقص ولا ينقص عسكرا بالنصب على استعمال نقص متعليا وظاهرا قوله ما جرحه ابن القعب ليس في العمل في الامر ويحتمل ان ينقص
 في الاجرة البعجة لنقص العمل على معنى انه اوفى قامة بل وقع بخلافه فقد اقرع اطين من العمل وبه قال احد شاعري الله
 يوسف التيسقي قال اخبرنا قال الكلام لا اعظم عن ارفع عن عبد الله بن عمر بن قنط لابن عسكرا ليعبد الله اياه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القى كلبا الاكلما مشية او ضار غنظ الياء مع التقفيف كقاض اى او كلبا
 ولا يذروا كلبا على اثارها يا ثبات الياء والنصب على الاكلما ضارا لنقص من عمله كل يوم قبر اطان زاد سلم في حديثه الباب
 من طريق سالم عن ابيه عبد الله بن عمر كان ابو هريرة يقول او كلب حرت وكان صاحب حرت وفي حديثه الى هريرة في باب وادفع
 الى الباب في شارب احد الكلاب حرت او ماشية واستكمل اجمع بين حصري احد شيين اذ مقتضاها التقاد من حيث ان احد شيين
 الحصر في الماشية والعصيد ويلزم منه اخراج كلب الزرع وفي حديثه الى هريرة الحصر في الحرت والماشية ويلزم منه اخراج كلب
 الصيد واجاب في الكواكب بان ما دام الحصر على المقادير واعتقاد الناس معين لا على ما في الواقع فالقمام الاول افقضى استثناء كلب
 الصيد والثاني افقضى استثناء كلب حرت فصارا مستثنين ولا منافاة في ذلك وسلم من طريق الزهرى عن ابن سلمة او كلب
 صيد او زرع او ماشية وسلم ايضا والنساء عن من وجه آخر عن الزهرى عن سجيل بن السبغ عن ابي هريرة بلفظ من اتقى كلبا
 ليس كلب صيد ولا ماشية ولا زرع فانه ينقص من اجز كل يوم قبر اطان قال في الفقه زادة الزرع انكره ابن عمر في مسلم من طريق
 عمر بن وهب بن عمار ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بتبيل الكلاب او كلب صيد او كلب غنم فيقولون لا يا رسول الله او كلب
 فقال ابن عمر ان ابي هريرة قد رواه فقال ان ابن عمر راوا ذلك الاشارة الى تقيت رواه الى هريرة وان سبغ فقله ليدرك اياها
 ورواه انه كان صاحب زرع ووزنه ومن كان مستغلا فيحتاج الى اعرف احواله هذا باب بالثبوت اذا اكل الكلب
 اى من الصيد حرم كله ولو كان الكلب يعمل او استوفى تعليمه كحافى الجوع ففساد التعليم الاول من حينه لا من اكله و
 قوله تعالى ويسألونك في الاموال قل فاذنوا لى ما اكلتم من ثمره او قل فاذنوا لى ما اكلتم من ثمره او قل فاذنوا لى ما اكلتم من ثمره
 لم ينكر ما اكل لنا حكاية لما قالوا لان يسألونك بلفظ الغيبة كقولك اقم زيد ليغفل ولوقيل لا فعلت واحل كنت
 لكان جوازا وماذا استند او احل لغيره لا كقولك اقم لى ما اكل لغيره ومما رواه ابن عمر
 المطامع كان من حين على تعليم ما حرم عليهم من خبيثات المأكول ما رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قل احل لكم الطيبات اى ما ليس
 بخبيث منها وهو كل ما لم يأت بخبره في كتاب او سنة او اجماع او قياس وما علمتكم عطف على الطيبات اى احل لكم الطيبات وصلى الله
 فخذنا لمضاه من الجوارح اى من الكواكب من سباع الدجائم والطيور كالكلب والفهد والذئب والعتاة والصرور والبنار
 والشاهين وسقط لابي ذر قوله قل احل لكم ارح وقال بعد قوله احل لكم لى ما اكلتم من ثمره ورواه هذا
 الحال مع انه يستغنى عنها بعلته ان يكون من يعلم الجوارح موصوفا بالكلية وتوجب الجوارح ومعلمها مشتق من الكلب لان الكلب
 اكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من لفظه كثرته في حقه اولان السبع يسمى كلبا او من الكلب لى ما يعنى الفراء ولا يقال هو
 كلب بل اذا كان ضاريا عليه الصواب لم يجمع صاكة والكواكب اسم عام سبعة حقة قال الشيخ للجوارح وقال ابن حجر للكلاب وسقط
 الاول لابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احل لكم الطيبات اى احل لكم الطيبات اى احل لكم الطيبات اى احل لكم الطيبات اى احل لكم الطيبات
 على الاكساب وليس من الاية الشؤ هذا بل معترض بين مكبلين وتعلمون من علمكم الله من علم الكلب فكروا انما امسكن
 عليكم الاكساب ان لا ياكل منه فان اكل منه لم يملك اذا كان صيدا كلب مخولا فلما قيل لابي ذر ان لا ياكل منه لا ياكل منه لا ياكل منه لا ياكل منه
 بما سبكم على افعالكم ولا يبيحه فيه لبث وسقط لابي ذر تعلمون من اى امره وقال ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بن ستمو
 ان اكل الكلب يفسد فقلنا فسد لا على صاحبه باخرجه عن صلاحيته لاكل لانه انما افسد على نفسه باكله

الموحدة بعد ما عايناه فون هو في النوع مائة من النوقية وفي بعض النسخ بعضها وحكها عني عن احمد بن محمد بن حنبل
 الفتح قال ومنهم من ينقل حركة الهاء فيفتح بها الواو وحكى الشافعي النوقية بوزن الحطة ومضى بمائة من خلف ولدت مع انها
 في بعض واحد فثبتت بذلك سمعت ابي قال كل منهما ولا يدرى معنايا فاقدا لا اراه اري قال الشافعي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم بالهنة وهي موضع فيما بين مكة والمدنية وهم محرمون بالبرية من الحاربية وانما رجل حل غيرهم
 واسقط لفظ رجل لا يدرى و ابن عسار على فرس ولا يدرى على فولي والواو فيه كالحال وكنت رقاؤه بشدة من القاف والمدة
 على الجبال اي كثير الرقي اي الصعود على الجبال يعني انه كان حينئذ على الجبال فبينما انهم انا على ذلك وجواب بينا
 قوله اذ لم يأت الناس متشوقين بالذين النجدة والنداء اي تظنون انهم قد هربوا لظن ذلك الشيء فاذا هو حمار
 فقلت لهم ما هذا ولكم حتى ماذا باسقاط الهاء قالوا لا اذن رى قلت هو حمار وحشي فالتفتة والنسب
 فيه ولا يدرى حمار وحش باسقاط النجدة مع الاضافة فقالوا هو ما رايت وكنت نسيت بسوطي فقلت لظنهم اني
 بسوطي بسكون الواو فقالوا لا نعمناك عليه فقلت من الجبل ومن الفرس فاخذته ثم ضربت في اذنه اثنى
 العشر والمثلثة مائة فلم يكن الا ذاك ولا يدرى من الجبل والسمي الا ذلك باللام حتى عقرته جرحته فانيك
 فقلت لهم قوموا فاحملوا اكسارهم اي الحمار قالوا لا نسمة فخلتة حتى جثتم به فاني اسنح بعضهم ان ياكلوه
 واكمل بعضهم منه فقلت انا ولا يدرى عسار كملت لهم انا استوقفكم لكم النبي صلى الله عليه وسلم فاستوقفكم
 فادركته عليه الصلاة والسلام فحدثني الحديث الذي وقع فقال لي اني معكم شيء منكم فاستوقفكم
 فقلت ليعي رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم كلوا فهو طعم بضم الطاء وسكون العين المملين اطعمكم بها الله
 ولا يدرى من المملين اطعمكم الله بن كبر النهر باب قول الله تعالى احل لكم صيد البحر المراد بالبحر جميع المياه وقال
 ابن الخطاب رضي الله عنه لما وصله المؤلف في تاريخه وعبد بن حميد صيد كما اصطيد ببحر الطاء وقسم كما في اليونانية وطوعا
 مكرها به وهذا الموصول صيد لا صيد وطوعا مكرها به اسحق بن قان ابو بكر الصديق رضي الله عنه لما وصله ابن ابي
 شعبة والطحاوي والدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنهما الطافي فغيره في اليونانية من غفلا يظن اذا علم الماء ميتا
 حلالا وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما وصله الطبري في قوله تعالى احل لكم صيد البحر وطعامه قال طعم ميتته
 الا ما قلتمت منها بأكسار النجدة ولا يدرى من النجدة منه بالتذكير وليس في الموصول الا ما قلتمت منها في جميع اصناف
 من الكبي ثلاثه اجناس لحياتان وجميع انواعها حلالا والصفاح وجميع انواعها حرام واختلف في اسوي اخذت وقال ابن حنبل
 وقال اكثر من حلال لهم هذه الآية وطعامه في الآية فحضره لا طعم اي هم مصدر وروقه يرلف في حلاله وفي طعمه
 لانه انفسكم ويجوز ان يكون الصيد بمعنى المصيد والهاء في طعامه تعود على البحر على هذا اي احل لكم مصيد البحر طعام البحر
 على هذا غير الصيد وعلى هذا اخيه وجوز احسنها ما سبق عن عمر ولا يكران الصيد ما صيد بالبلية حال حياته والطعام
 رحي به البحر انضبط عنه الماء من غير معالجة ويجوز ان تعود الهاء على الصيد للصيد وهو ان يكون طعم بضم طاء بفتح طاء
 فارة ابن عباس وطعمه بضم الطاء وسكون العين وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي شعبة واجزى بكم الجبل والراء والخيشة للشرب
 وضرب الجبل والبرية بمثاق في قرية جعل الخيشة ضرب من السمك فسمها الخيشة وقلتم له لا تراه وقيل نزع عريض الوسط بدق الطرادين
 لا تاكله اليهود ونحن ناكله لانه حلال اتفاقا وهو قول ابى بكر بن عمر ابن عباس وقال شريك صاحب النبي صلى الله
 عليه وسلم بضم السين للجمجمة اخبر جاء مملعة مصغرة ولا يصل ابى بكر بن عمر والصواب اسقطوا الواو بالكتابة والمؤلف في تاريخه
 ابى عمر بن عبد البر والفاضي عياض في مشرقه وقال الفريرى وكذا في اصل الجوزي وكذا هو عند ابى علي الغساني شريك قال وهو
 لقولك الحديث ملحون شريك لا يدرى في الصيغة ايها ابن شريك الخراساني اخبر له مسلم وقال العلامة اليوناني لما دأبته في خا
 فرع في اصل السور ابى شريك على انهم لم يسمعوا الحافظ ابى محمد الا صليح وبخنا شين الحافظ ابو محمد المندري في حاشية صاحب كتابه

الموحدة بعد ما عايناه فخره من مولى السوء عمة جنة الموقرة وفي بعض النسخ نفسها وحكاها عمن عاينها من أهل اليمن وذلك ان السوء
 الفتح قال فيهم من ينزل حركة الهمة فيفتح بها الواو وحكى السفاقي التومة بوزن المظلة وحيث اسمعته بن خلف بولدت من عجمها
 في بطن واحد فتثبت بذلك سمعت ابي قال كل منها ولا يذريها ايا قاداته الانصاري قال انتم سمعتم النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم بالقامة وهي منقبة فيا يمين مكة والمدنية وهم عجمون بالهجرة من المدينة وانا رجل حل غير عجم
 واسقط لقا رجل لا يذريها من عساكر علي فرس ولا يذريها من فرسه ولا وافر من الحلال وكنت رقاء بتهمة القات والمدة
 على الجبال اى كثر الرقى اى الصعود على الجبال فبني الله كان حينئذ على الجبال فبينما هم انا على ذلك وجواب بينا
 فله اذ لم يأت الناس مشوفين بالثوب الجمجمة والنداء اى تظنن شيئا فذهبت نظركم ذلك الشيء فاذا هو حمار
 فقلت لهم ما هذا ولكثيره فماذا باسقاط الهاء قالوا لا اذرى قلت هو حمار وحشي بالتحية والشوب
 فيما اذرى ذر حمار وحشي باسقاط التحية مع الاضافة فقالوا هو ما رايت وكنت نسيت بسوطي فقلت لهم اني
 سوطي يسكن الواو فقالوا لا نعنيك عليه فقلت من الجبل ومن الفرس فاخذته ثم ضربت في ارضه اثنى
 الهمة والمثله وماء فلم يكن الا ذاك ولا يذري عن الجوى والمسلم اذ لك بالام حتى عقرته جرحته فالتيم
 فقلت لهم قوما فاحملوا اكسر لهم اى الحمار قالوا انفسه فخلسته حتى جثتم به فاني امتنع بعضهم ان يمسوا
 واكل بعضهم منه فقلت ان اولين عساكر فقلت لهم انا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم اسألكم كيف لكم
 فادركته عليه الصلاة والسلام فحدثني الحديث الذي وقع فقال لي البقي معكم شئ منكم بهما الاستعانة
 قلت نعم يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم كلوا فهو طبع بضم الطاء وسكون العين المملوك الطمعي هاء الله
 ولا يذري عن المسئلة الطمعي الله بتذكر الضمير باب قول الله تعالى احمل لكم صيد البكر المراد بالبحر جميع المياه وقال
 ابن الخطاب رضي الله عنه لما وصله المؤلف في تاريخه وعبد بن حميد صيد لا ما اصطيد بذكر الطاء ونظم كان اليونانية وطوى
 ما نرى به ولفظ الوصول فصيد ما صيد وطعامه ما داف به اسحق قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لما وصله ابن ابي
 شبة والطاوى والدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنهما الطافي بعد من في اليونانية من طافا ليطفوا اذا علا للماء ميتا
 حلال و قال ابن عباس رضي الله عنهما لما وصله الطبري في قوله تعالى احمل لكم صيد البحر وطعامه قال طعم اميتته
 الا ما قلتم منها بكمس الال المعجمة ولا يذري ذر المعجمة منه بالتذكير وليس في الوصول الا ما اذمرت منها جميعها
 من البحر ثلاثة اجناس الحيتان وجميع انواعها حلال والصقار وجميع انواعها حرام واختلف في اسوي هذه وقال ابو حنيفة
 وقال الاكثرون حلال لعدم هذه الآية وطعامه في الآية يفتح لا طعام اى اى م مصدر وتقدر للفعل جندة وفاء طعامكم
 لانه انفسكم ويجوز ان يكون الصيد بمعنى الصيد والهاء في طعامه تفرد على البحر على هذا اى احمل لكم مصيد البحر طعام البحر
 على هذا غير الصيد وعلى هذا فبني وجوه احسنها ما سبق عن عمر وابي بكر ان الصيد ما صيد باليلة حال حياته والطعام ما
 رمى به البحر فنصب عنه الماء من غير معاملة ويجوز ان تفرد الهاء على الصيد للصيد وهو ان يكون طعام يفتح مطعم ويدل
 لزامه ابن عباس وطعمه بضم الطاء وسكون العين وقال ابن عباس فاما قوله ابن ابي شبة واجري بكم البحر والراء والحقبة للشدة
 وضمة الجيم والبريت بمنزلة فتيمة بدل التحية فصر من السمك فبني الحديث وتل منكم لا تفرله فيل في عرفان الوسطد بين الطرفين
 لا تأكله اليهود ونحن نأكله لانه حلال اذا هو قول ابي بكر رضي الله عنهما وقال شريح صاحب النبي صلى الله
 عليه وسلم بضم السين المعجمة آخوه حارة مكلة مصفرا ولا يصلي ابي شريح والنضر ايل سقطا ابو بكر الكافة والوفاء في تاريخه
 بن عمر بن عبد البر والواقضي عياض في مشرقه وقال القرطبي وكذا في اصل الجواز وكذا هو عندنا في علي الغساني شريح قال وهو
 تصواب الحديث محفوظ لشريح لا في شريح في الصلابة ايضا ابو شريح الخراساني اخبرني له مسلم وقال العلامة اليوناني لما اتيته في
 فري في اصل السماع ابو شريح على انهم لم يسمعوا هذا في المحل الا صليح وفيه شائبة الحافظ ابو بكر المتدري في حواشيه على كذا في

[illegible]

وَأَمَّ مَشْوَاعَ بِلَاحِيَّةٍ وَعِيدَهَا الْمَرْيُ وَالْكَامُخَ

انتهى والمرق هو ما يجعل في انحر المرح والدمك ويوضع في الشمس فيقدر على ان يغيب السبك بما اضيف اليه على خضرة المرح في زمانه
 الشدة ومع تاثير الشمس في تحريكه والقصد منه هضم الطعام ويزيد في جلا لعدة ودامت عاوة الطعام عاوة
 وكانت اولادهم ورواحه من الصبابة ياكلونه وهو لا يسن من حرقه تحليل المرح وهو قول جماعة من اصحاب الاموال الدرداء قوله في بحر البحر البنيان
 والشمس فصح ان الالمجدة والموحدة بصيغة الفعل الماضي والمرح فعول مقدم على القاعل لان السماع والكلام كان فيها العوب فقدم كلام
 فالبيان والشمس فاحل له والبيان بكسر الباء في اول جمع فرت كعور وعيدان وهو المرح وقال القاضيان ايضا وفي عرياض وروحا
 في بحر البحر يكون الموحدة والرفع مبتدأ او اضافته لتاليه فيجوز في النهاية استبعاد المرح للاعلان كانه معقول كما ان الذي يخرج
 الذي يوح فكذلك هذا لا اشياء اعاد من معت في المرح قامت مقام الذي يخرج فاحلها وقال القاضيان ايضا وفي عرياض وروحا
 طبعها الشمس وكان ذلك كاذبا كاذبا في المعين وقال غيره معنى وجهها اطلعت فعليا واخرج الحافظ ابن من سعي في جزع افرد له في المسألة
 بسند حسن عطية بن فينس قال مر رجل من اصحاب ابى الدرداء رضي الله عنه ورجل يعدة في فد عاوة الى طعامه فقال وما هذا قال
 خبروه مرهما وزيت قال المرح الذي يصنع من النخز قال لعمرك قال عمر بن قنادة رضي الله عنه فساها فقال سمعت
 الشمس في المرح والشمس ان يقول كلاس به وعن ابن وهب سمعت ما كذا يقول سمعت ابن سهاب سئل عن عمر جعلت في قلة وجعل فيها
 واخلا وكثيرا ثم جعلت في الشمس حتى عاود ما يصطعب به قال ابن سهاب شهدت قبصة بن ذؤيب يري ان يجول المرح ما اذا احلها
 وهو عمر وعن رجل من كذا معاوية قالت تجتمع عند الله بن ابى ذر في اقاها في عبد الله بن ابى ذر في المرح بن عبد العزيز المرح الذي يصنع
 بالمخز او كونه وعن ابى هريرة رضي الله عنه ان كذا يقول في المرح الذي يصنع بالمخز من كذا كلاس به في حجة المرح فان قلت ما وجه
 ايراد المرح لهذا الاثر هنا في فهاره صيد البحر اريب اليه يريد ان السبك طاهر لجل من طهارة وعمله يعدة في الاخرى ولا المرح حتى
 يصير الحرام الغنم ايضا فترا اليه طاهر احلا ولا هذا اما ياتي على القول بجلا تحليل المرح قال الحافظ ابو ذر وما رأته بهما من التفتية و
 طرحت البنان في النحر ونجته وحركته فصار ما ياكذلك اذا ترك وهذا خلاف مذهبه انما في النحر في ابي ذر رضي الله عنه لم يتخذ
 بسبب الامم بعينه بل اعتد على ما سمع عنده من الحديث ثم كذا وكذا في قوله قال صلى الله عليه وسلم قال
 حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن جبريل عبد الملك بن عبد العزاه قال اخبرني بلافرد عمر وفتح
 العتيان وديار انه سمع جابرا انصارى رضي الله عنه يقول غزو ناجيش الخطب ففتح الحاء للجنة
 والموحدة بعد ما مضت ورق السلم سمي به لانهم اكلوه من الجميع وذلك ستة فدان واكثر بضم الهمزة
 للفعول وبن عساكر وامين ابو عبيد كذا ما روي عن عبد الله بن الجراح ولا في ذر وافر مبيد المفعول ايضا عليا ابو عبيدة
 بن يادو عليا ففتح جابرا ما مثل يد اقا في البحر الحواض ما مثل يربحينة مفنومة مثله بالرفع ولا في ذر ان يرب
 مقسقة مثله بالنصب اي لم تر مثله في الكبر يقال له الخبز وهو ممككة يعني يتخذ من جلد ما لا تراس ويقال للدرس

قرو وقرنا بل وصدره اسد وبطنه قزب وجناحاه وخذ الرجل من بجلانها ووف جة وليس في الجبلان اكرافاد
لما يناله الا انسان من الجبل وقد احسن القاضى على الدين الشهير ذوى في وصف الرجل بذلك حيث قال
لهاخذ أكبر وساق النعامه + وقواد مباحس ورجل ضخم
حيثما افاض الرجل بطنانها + عليها جبارا تخيل بالراس والفرق
قال الاصمعي انبت البادية فاذا اعراق رزق بالله فلما قام على سوقه وجاد يستلها من رجل جبارا فجعل الرجل ينظر اليه ولا يعرف
كيف الحيلة فانشد

من الجبار على ذرى فقلت له ثم لا تأكل ولا تقتل بافساد
فقام منهم خليل في سبيله + انا على سفلا بدم نادر

ولما به سم على الانجاء لا يقع على شئ الا حرقه + وبه قال حاتم بن الوكيل هشام بن عبد الملك الطيب السقي قال حدثنا
ابن الجراح عن ابى يعقوب بن عتيبة عن سكر الممثلة وضم القاء وبعاد الواد راء منصرفا منه وقد ان يقع أو او وسكون الفاء بعد
وال حلة فالت فحن وقبل واذا هو الاكبر الا اصغر عبد الرحمن بن عبيد لان الاصغر محمدا قال ابن ابى حاتم لم يسمع من الجار وفي جملته
الاكبر كما قال سمعت بن ابى اوفى عن عبد الله بن عبد الله عن ابي عرونا عن النبی صلى الله عليه وسلم سبع خزان
او سبنا بالذك قال في الفهم من شعبة كما اكل سمعة صلى الله عليه وسلم الجراد وزاد ابو نعيم في الطب ياكله معا وقد تكرر
المؤرخون الاجماع على حمل اكل الجراد وخصه ابن العزقي بغير جراد الا ان لا يسم لما فيهما من الضرر الحضر وفي حديث سلمان عند ابى داود ان
النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجراد فقال لا تأكله ولا تحرمه كس الثواب اياه من كل احد اذا قتله البرد لم يكن وخلص من ذهب
سالك ان قطع رأسه حل ولا يلا وعند البيهقي من حديث ابى امامة الباهلي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان مريم
ابنة عمران سالت نبيها ان يطعمها الجراد فطعمها الجراد وفي الحلة في ترجمة يربيع ميسرة كان طعام يحيى بن زكريا عليه السلام
الجراد وقلوب الشجر حتى الذي يبيت في وسطها غضا الطراد ان يقرى وكان يقول من انعم منك يا يحيى وطعامك الجراد وقلوب الشجر
قال سفيان الثوري لما وصله الدارمي عن محمد بن يوسف وابو عروانة الوضاح الشكري فيما وصله مسلم ولا في ذوقه قال
ابو عروانة واسرائيل فيارسله الطبري عن ابى يعقوب وقلان عن ابن ابى اوفى عن عبد الله بن سبع عن عروان وحمله الحلة
ابن حجر على ان ابى يعقوب كان يرمي مرة بالسبع ثم شك فخرم بالست اذعي للتيقن + باب حكم ائمة المجوس في الاستئصال اكل
وشربا وحكم الميتة + وبه قال حاتم بن الوكيل عن النزيل بن محمد عن حميد بن شريح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
حدثني بالافراد مريجة بن يزيد بن ارياء قال حدثني بالافراد ايضا ابو ادريس عبد الله الخولاني في الخاء العجمية قال
حدثني بالافراد ذلك ابو ثعلبة الحنفي بالحاء والثنين العجميين رضى الله عنه قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله انا بارض هل الكتاب فما كل ثمانية استكمل مطابقة الحديث للترجمة اذ ليس فيه ذكر ما ترجم به وهو المجوس ارجو
ابن النزين باحثا انه كان يرى ان المجوس اهل كتاب اهل التديب يابيه ينزل على ان الحديث ورونها واحد وهو عدم توفى النجاسات واب حرج
بانه اشار الى ما عندنا للزم من طريق اخرى عن ثعلبة سئل رسول الله عليه وسلم عن قرد والجوس فقال انقوا عسلا واطعموا فيها
وفي لفظ من وجه اخر عن ابى ثعلبة قلت انا نمر بن النضر واليهود والنصارى والمجوس ولا يتخذ غير انهم الحديث وهذا طريقة اكثر منها
النجارى فيما كان سندا لا فيه مقال يترجمه ثم ورد في الباب ما يخذ الحكم منه بطريق الا حقا انتهى قال ابو ثعلبة وانا بارض صليبا
نيسا يبقو سى سعى واصيل فيها بكلمى للعلم فضع اللام المشددة واصيد بكلمى لذى ليس جعل جملة اللام المشددة
ايضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ما ذكرت انك ولا في ذروا بن عسكراكم بارض هل كتاب فلا تأكلوا في ايتهم
لكونهم مستقرون الا ان لا يتخذ ولا يبيع للوردة وقتل بالجملة منومة اى ارقا ارضها منها فان لم يتخذ واد انما يغسلوه
وكلوها فيها ولا في ذروا بن عسكرا فاعسلوا وكلوها الحكم في ائمة المجوس كذلك لا يتخذ من الحكم في ائمة اهل الكتاب ان كان

عن دبا عنهم كما هو الكتاب فلا شك ان لا عقل ففكر ان الآية التي يطعنون فيها ذرايعهم ويفرقون قد تجتحت بلا فائدة الميتة فاعلم ان
 كذبت باعتبار انهم لا يدعون اجتناب النجاسة وادعاهم يطعنون فيها الخنزير ويضعون فيها الخنزير واما ما ذكرت انكم واثابتم عساكرهم
 بارض صيد فما صعدت بقوسك فاذا ذكر اسم الله عليه ندبا وكل قائم ذكاة له وما صعدت بكلمك المعلى فاذا ذكر
 اسم الله عليه ندبا وكل فانه اخذ الكلمة ذكاة وما صعدت بكلمك الذي ليس بعلم فاذا ركت ذكاة فانه يجزئكم
 واثابتم عساكركم فانهم لم يذكروا ذكاة فانه يذكروا ذكاة وانه قال حدثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر بن ابي
 الى عدي بن الاسدي مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع عن ابي ذر بن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر
 او قد والذين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر
 الذين قالوا اليوم ان الجاهل على لحم الحمار لا شية فتم الهمة والنور وكسا الهمة وسكون الهمة وسكون الهمة وسكون الهمة وسكون الهمة
 صلى الله عليه وسلم انهم لم يذكروا ذكاة فانه يذكروا ذكاة وانه قال حدثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر بن ابي
 لا يمسك قتل رجل من التوم فقال يا رسول الله من يبيع ما فيها ونفسها ان يمتهم محذوف الاداة فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم او ذاك يكون اودا اشارة الى التحريم والكفر بالنفس وظلما لاحكام الاداة فلما سلم الحكم وضع عنهم
 الاصل والامر بنفسها حكم بالتحريم فيستأد منه عرق كلها وحوال على تحريمها العينة لا المعنى خارج وسقط الغد ابي ذر بن عساكر فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الحكم التسمية على الذبيحة وحكم من ترك التسمية حال كونه متعملا ونقيدا بالهية مشر
 بالقرينة بين العسكرة والسيان ويدل ذلك قوله قال ابن عباس من ترك التسمية عند الذبح
 فلا پاس بالماضي ومنعومه علم محرم مع العدية وهذا وصلة الدار قطعي واخرجه سعيد بن منصور عن ابن عباس في
 وفي التسمية قال المسلم في اسم الله وان يذكر التسمية وسند صحيح وهو موقوف واخرجه ابن ارقط عن وجبة اخر من ابن عباس
 مرغا وقال الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه عند الذبح وانه وان كان له نفس وسقط ابي ذر وانه في
 والناس لا يبيح فاستقاموا من الآية لان ذكر النفس يحرم ان كان عن فعل المكنت وهو مال التسمية فلا يدخل الناس في غير
 مكنت فلا يكون فعله مقادا ان كان عن نفس الذبيحة التي لم يسم عليها وليست مصدر رافع منقول من المصدر وان الذبيحة المذوية التسمية
 عليها شيئا لا يصح تسميتها فاعاد الفعل الذي نقل منه هذا الاسم ليس ينسحق فاما ان يقول لا دليل في الآية على تحريم النفس فيقول
 الآية او تقول فيما دليل من حيث مفهوم محصيل النجس وهو نفس ما ليس بمشروع فانه صاحب الانقاص من المالكية وقال في التسمية
 ظاهر الآية تحريم مترك التسمية وخص حالة النسيان بالحديث او يجعل الناس في انكار التسمية او من اذل الآية بالية او بما ذكره في التسمية
 عليه فقد حاد عن ظاهر النظم ولعل الموشاة اشارة الى انهم لم يذكروا ذكاة فانه يذكروا ذكاة وانه قال حدثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر بن ابي
 وقوله تعالى وان الشياطين قال في كتاب اليبس وجوزة ليوحون ليوحون الى اولياهم من المشركين ليجادلوك فانه في
 بعد الله عليه وسلم واصحابه يقولون انهم لم يذكروا ذكاة فانه يذكروا ذكاة وانه قال حدثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر بن ابي
 صحيح عن ابن عباس وان الطعق لهم في استحلال ما حرم الله انكم لم تترك التسمية لان من تابع غير الله في دينه فانه يشرك به
 حق للمسلمين ان لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه لما في الآية من التشديد العظيم قال حكرمة المراد بالشياطين مرادة للجوس ليوحون الى
 اولياهم من مشركي قريش وذلك لانه لما لم يترك التسمية مع الجوس من اهل فارس فكتبوا الى قريش وكانت بينهم مكاتبة ان محمد واصحابه
 يزعمون انهم يتبعون امر الله فيزعمون ان ما يدعونه حلال ولين يجهلوا حرام فوقع في نفس من المسلمين شي ذلك فانه لم يسم الله ولا
 والمخلص من اختلاف العلماء تحريم تركها عن اوشيا وهو قول ابن سيرين والشيخ والطائفة من المتكلمين ورواية عن احمد الظاهر
 الآية او تحصيل التحريم بغية النسيان وهو مذهب الحنفية ومشهور مذهب المالكية والخلافة لما سبق ولا حاجة مطلقا عما اذا
 نسيانا وهو مذهب الشافعية وروي عن مالك واهل الحديث انهم لم يذكروا ذكاة فانه يذكروا ذكاة وانه قال حدثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابي ذر بن ابي
 نفس وانفس في ذكر غير اسم الله كما قال في آخر السورة قل لا تجد فيها اوحى الى شعرا الى قولنا اوحى الله به وابع المسلمين

على لا ينسحق كل ذبيحة المسلم التارك للسمية وايضا قوله وان الشياطين يوحون الى اوليائهم ليحاوّلوا هذه المناظرة كانت في
الميتة كحماة وقال تعالى وان اطيعتمهم انكم لتكونوا مع المفسدين وهذا المفسد هو المفسد على اسم النصب يعني لو رتبتم بهذا الذبيحة التي ذهبت
على اسم الهية الاوتاد فقد رغبتم في الهيتها وذلك يجب الشك قال اما ما انشأنا في ترجمه الله فاقول الآية وان كان عاد لم يحصل لصيغة
الا ان آخرها لم يحصل فيه هذه الفيود الثلاثة فلما انزل الله من الدعاء المخصوص وقال صاحب فتوح الغيب رحمه الله تعالى والمجاهدة
هي قولهم لم لا تكونوا ما اتله الله وتاكلون مساقطه وانتم قد اكلتم في الميتة قد دخل بغيره وانه لنسحق ما اهل لغز الله فيه وبغير
وان الشياطين يوحون الميتة فتحقق قول الشافعي رحمه الله ان النفي مخصوص بما ذكره على النصب ومات حقت اشته واختفت
في قوله وانه لنسحق فيجوز مستانفة قالوا لا يجوز ان تكون منسوبة على سائرهما لان الاولى طلبة وهذه خبرية انها منسوبة
على السابقة ولا يضر تخالفهما وهو مذاهب سيوية وقيل انها حالية اي لا تاكل ولا حال ان الله فق قال في الباب وقد تبيح الار
بهذا الوجه على الحقيقة حيث قلب اليهم عليهم بهذا الوجه وذلك لانهم يمتنعون من اكل مذكاة التسمية والشافعية لا يمتنعون منه
استدل المحنفية بنظره الآية فقال الرازي هذه الآية حالية ولا يجوز ان تكون معطوفة فتحققها طالبا وخبرا فتعين ان تكون
حالية واذا كانت حالية كان المعنى لا تاكل ولا حال ان الله فق قال في موضع اخر فقال اوقفوا اهل الخبر
الله به يعني انه اذا ذكر غير اسم الله على الذبيحة فانه لا يجوز اكلها لانه لنسحق وقد يجاب بان يقال سلمنا ان ما اهل لغز الله به
يكون فقا وبشئ لقوله ولا يلزم من ذلك انه اذا لم يكن اسم الله عليه ولا اسم غيره ان يكون حراما وللزاع فيه مجال من وجوب
منها ان اسم الله المستأج عطف الخبر على الطلب العكس كما مر في سيوية وان سلموا فلا ولا استئناف وما وجدها مستأنف وان لم
ايضا فلا بد ان فسقا في الآية الاخرى مبين للنسق في هذه الآية فان هذا ليس من باب المجهول طالعين لان له شرط الميت
موجودة هنا وسقط قوله ليحاوّلوا كمالا اخر ولا يذمر به قال حدثنا واخي ذر سمعني بالافراد موسى بن اسماعيل
الوسيلة النبوية قال حدثنا ابو عوانة الوضاح الشكري عن سفيان بن عيينة عن مسروق بن ابي عمار عن ابي عبد الله النوري
عن عبيدة بن رافع عن ابن رافع بن عمر العيين والمودة الشقة بعد هاشمية ورافعة بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد
الالف عين معلقة لا تضاد في عن جبل لا رافع بن خديج بفتح الخاء المجمة وكلمة الالملة وبعد التحيمة جيم وقال
ابو الاحوص عن سعيد بن عبيدة عن ابيه عن جده عن ابي الاحوص عن رادية في الاستاذ عن ابيه حسان بن ابراهيم عن ابي
عن مسعود بن مسروق اخبره ابيه في من طريقة قلنا ارواها ليش بن ابي سليم عن عبيدة عن ابيه عن جده انه قال كما مع النبي
صلى الله عليه وسلم بنى الخليفة من الاسماء المركبة تركيبا اضافية فيعرب الاول بوجه الاعراب والثاني بوجه على الاشارة
كالي هرية وزاد سفيان الثوري عن ابيه من تمامة وهو مكان بالقرب من ذات عرق بين الطائف ومكة كما جزم به ابو بكر الحارثي
وباقت ووقع للتأنيب انها اليقات المشهورة وكذا ذكره الثوري فاصاب الناس جميعا فاصبنا البلا وخفنا من المعانم و
كان النبي صلى الله عليه وسلم كما في اخريات الناس اخرهم ليصومهم ويحفظهم اذ لو فقد منهم تحيف ان
يتقطع الضعيف منهم وكان المؤمنين رجسا فجاءوا من ابيهم الذي كان بهم ورجعوا معقودا قبل التوبة فقصبو القدر
ووضعوا ما دجوا فيها وفي رواية الثوري فاعلوا القدر اي اوقدوا النار تحتها حتى خلت فوقع بضم الال مينا
للفعل اي وصل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذمر هذا اليهم ومقتضا سقوط اليهم الاولى فاصبر صلى الله
عليه وسلم بالقدور ان تكفاه فاكفشت بضم النون وسكون الكاف قال ابن فروع اي فامر جلا بكف ع القدر ولا ان
يتعدى الى مفعول به والى الثاني بالباء ويكون مثني مضمرا اي معقل سراج مصدرا لقول امرتك الخير وامرتك بالخير وتقول امرتك
بزيد ولا تقول امرتك بزيد لان التقدير امرتك بكم زيد او بغيره يذم فيجوز والمصدور وقيام المصدا اليه مقامه وكذلك جاء هذا فلا يجز
فالمثل ولا يتقدير مضاعف فكيف ع القدر وقال الباء الداخلة على المصدر بعد حذفه دخلت على القائم مقامه قال وهذا الذي ظهر
من التقدير ما قلنت عليه لكن وجدت القواعد تنوق اليه انتهى قوله فاكفشت اي فقلت واخرج ما يراه اي من المرقح كما قال الثوري

سواء لم يسم قول رما شتمه فيقولون في مثل هذا يجمع ورد في اللغز ولا يظن انه امر بالافه مع ثمة صلته عليه سلم عن اضلع فقال
 وهذا من ان الغنم والابقا والبقا به بلغة من قطع من جميع مسخر الغنم فان منهم سلم يلفظ ومنهم المستحقون للفقار قال
 يفتل انهم سئلوا اللغز فقالوا انهم اوتوا والسمو فيسبوا وله على وفي التواعد انتهى بكر في حديث حاتم بن كليب على ايد
 وله صحبة عن رجل من اصحابه قال انما سباجة شديدة وجهه قد فاصلا لثقتا فانتهموا فان ذلك والتغلي بها اذ ساء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حل قوسه فأكذ وقد رنا بقوسه ثم جعل يرسل اليهم بالزباب ثم قال ان الثبابة ليست باحل من البرية
 ابوداود بسند واحد على شرط مسلم وترك تحمية الصحابي لا يفتروا يقال لا يلزم من ترتيب الهم لا فله لا يمكن تداركه بالنقل لان
 سياق الحديث ينشأ من ارادة اللبابة في الزجر عن ذلك وهو قولهم استهوا اول ما اخذوا بالاعتدال فلو كان يصعد دات يقع به بعد ذلك
 ليس فيه كبر زجر كذا في بعض الواحد منهم نزيه كان افسادها عليهم مع نعلق قولهم بها وحاجتهم اليها كوشنوتها اليهم في قوله
 فانه في الغنم وخبره ثم قمر الله عليه وسلم فعل ل اي قابل حشمة ولا في ذرع غنم الغنم يجر لثامه الا ان ذلك
 او قلها وكثرة الغنم ان كانت مريلة بحيث كانت قبة البعر عشرين شيا وحينئذ فلا تخاف ذلك القاعدة في الاصل من ان البعر
 يجر من سبع شيا لان ذلك هو الغالب في قبة الثناء والباع للعدلين فالاصل ان البعر ليس بسبعة مالم يعرض عارض من فاسد
 وهو ما يقتضيه الحكم بحسب ذلك وهذا يجمع اخبار الواردة في ذلك فنل بفتح الفاء والنون وتشديد الدال ففرو ذهب على وجه
 شارحها منها من الاصل المتسوية بغير انفاء عاطلة على السابق وكان في القوم خيل يسيرة قال ذلك تهديد العذم
 في كون البعر الذي يمتد عليهم ولم يقدر واصل حصيلة فطبلو لا بقاء العطف والسبب فاعياهم فانهم والنقاء الحسن على علة
 اي طلبة فانهم ولم يقدر واصل حصيلة فاهوى اليه رجل يقف الى نظاين يحمر على اسمه او صدحوا ورماء بسهم فحسبه
 الله السهم اي جعل اصابة السهم له سببا في وقوعه فهو رجل خائف لا سيما والسبب فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لي صلا في الدنيا ثم سمع بيته قال في الاموس كل ذات اربع قائم وفي رواية الثوري وشعبة ان لهذا الاصل او ايد فيمنع النور
 النور وكما لو حدث بعد ما حال محلة اي حسد اشترى من لانس كوا ايد الوشش او ايد لا يعرف لابه على صيغة مشي الجوع
 والكاف يجوز ان يكون اسما صفة لا اياه ويكون ما بعد الكاف مضافا اليه او الكاف حرف جر وتاليه مجرور بما اي ان لهذا الياء
 او ايد كاشة كوا ايد الوشش وانما النور او ايد الثاني لانه اصف فالتا نرف واستصعب عليكم ولا في ذرع زيادة منها فاصبر
 به هكذا اي وكذا كما عاذا لغيره في قوله هكذا النباء التنبية وكذا اكل ان الكاف عوض من في موضع المفعول واما مضاف اليه
 او الكاف نعت المصدر وحذف اي فاصنوا به صناعا كذا اي مثل ذلك قال عياض وقال جددي رافع بن خديج وزاد عبد الله
 عن الثوري في رواية يارسول الله وهذا صور به صورة الا رسال لان عباية لم يدرك زمان القول ان الزجر او قال تخاف
 بانك من الراوي ان تلقى العذل وعذال وليس معناه اني ينهم الميم والياء الى المعاملة مقصودا مخففا جمع مديونية فيكون
 الدال سكين تدحرج بها ما غنمهم او تدحرج بها ما ناكله لتقوى به على العدا اذا التفتاة وسميت المديونية فيما قيل لانها لا تقطع
 حياة الحيوان افتن بجرح بالقصب الفاء عاطلة على ما قبل من لا استفهام ومنهم من قد لم يخطف عليه بعد الغزو كما مر في
 اهل هذا النوع او من جرحهم ولتقدير هذا اي اذن قد جرح بالقصب قال الكوفي فان قلت ما الغرض من ذكر لقاء العدو وعند السؤال عن الذبح
 بالقصب قلت غرضه انما لو استعملنا السيوف في المذابح كملت وعند اللقاء فيجر عن المقالة فقال صلى الله عليه وسلم ليحيا بجمع
 ما انتم ادم تكون النون وبعد الفاء المقتوحة راء محملة وصبة بكثرة وهو مشبهة بجري الماء في النهر وما مشرعية تقع بالابداء
 وذكر اسم الله عليه بفتح النون والفاء مفعول اي من فاعله وعليه متعلق بذكر جواب الشرط قوله فكل او ما موصولة ذرف
 لا يتداعى وخبرها فكلوا او انشد ير ما انتم ادم خلال فكلوا او ادم بدل من المضاف اليه اي دم صيد والضمير في فكلوا على
 لا يصح عود على ما لا يدين من رابط لعود على ما من الحلية او لا سيما فقد سجد وف سلا يساى فكلوا انما بدو به او بعد وضاف الى اي
 ما انتم ادم وذكر اسم الله عليه وبه يمسك من اشترط التسمية لا به على الاذن صحيح لا مريم الانهار والتسمية والخطي على شيئين لا يكتفى

قضايا
 في
 وجها

عليه وسلم اضمحلت بضم الهاء وتسند ياء التثنية ولا يروى عن كواحدة مفردة ولا حتى كالأرطاة والأرطاة ذات يوم من ابن
 اخنوخ للمسيح الى ابيه فاذا اناس بهمة مضمومة ولا يروى الا في ذكر الكشميري في نادا فاس قد دجوا ضحاياهم قبل الضحايا
 اي صلاة العيد قبل الصلوة من الصلوة من احمد النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد دجوا قبل الصلوة
 فقال صلى الله عليه وسلم من حج قبل الصلوة فليذهب مكانها اخرى ومن كان لم يذهب حتى صليت
 فليذهب على اسم الله عجل ان يكون للراجل الادنى في الذبح واكابر التسمية عليه وينفذ من الحجاز وقت الاضحية من معنى ذلك
 ركعتين وحلبتين خيفات من طلوع الشمس والافضل تأخيرها الى صلاة ذلك من ارتفاعها كغيرها من الخلاف وهذا الحديث
 قد سبق في الضحايا قبل صلاة العيد باب ما انزل الله من القصب والروية تجري على الذي يفتح ضلها
 والمحل يدس ذوات الخلد على حديث الطبراني في القصب والروية لا مثل كبدية وعظم كمن وتلفز يجد ان ذواها على شئ ذوى
 الاوداج متاخرا السر القوي وعيد من الاحاديث ولحق بها باقى العظام ثم ما قبله الجارحة نظره او انابها لجلال + وبه قول
 حله ثما ولا يروى في حديثه افراد محمد بن ابى بكر اللقدي يفتح الدال المشددة ولفظ المقدى ثابت في رواية ابى ذر قال حدثنا
 معتمر عن سليمان التميمي عن جليل الله بضم العين بن عمر التميمي عن نافع مولى ابن عمر بن عبد الله بن كعب بن مالك
 عبد الرحمن بن عبد الله بن جزم المروى في الارطاة والذي وجهه الحافظان محمد بن الاول بن محمد بن عمر عبد الله بن ابي
 اخنوخ ان جارية لم اعرب اسمها كانت ترعى غنما بسلع بقر الدين المملة وسكنت الام جبل المدينة فاصغر
 اى الجارية فتاة من غنمها موتا ولا يروى عن الحرمي والمتولى في رواة لغيره في النعم فاصببت شاة بدل فاصغر
 فكسرت حجرا فلقبت بها ولا يروى الكشميري في كتابه يد الكمال ولا يروى في النعم زيادة وبه ولم يذكره في الفرع
 اى كعب لاهله لا تأكلوا شيئا من هذه الشاة حتى اتي النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله او قال حتى ارسل اليه من
 يسأله لئلا تأكلوا من شاة النبي صلى الله عليه وسلم او لغيره من شاة فامر النبي صلى الله عليه وسلم باكلها ولا يحسن ان يتركها او يتركها
 بالبحر وقد مر هذا الحديث في باب ابا ذر الراعي او الوكيل شاة فموت من كواكلة + وبه قال حله ثما موسى بن اسمعيل
 المقرئ قد حدثنا جويرية بن اسماء البصري عن نافع مولى ابن عمر بن عبد الله بن كعب بن مالك
 كعب بن مالك اخبر عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان حارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما له بالجبلين فبقيت
 فتح الموحدة منصرف الذي بالسوق الذي وهو الجبل يسلم فاصببت شاة من الغنم ولا يروى في رواية بل في رواية
 اى الجارية سجودا فبجته ما به بالبحر وسقط لغزو بن ذر لفظه قد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فامرهم
 باكلها وليس الامر بوجوب بل للاباحة + وبه قال حله ثما عبد الله بن عثمان بن جله بفتح الجيم الموحدة والام
 العكلى مولى المروزي قال اخبرني ابي عن ابي شعبة بن الحبحر عن سعيد بن مسروق والداستان الثوري عن
 سعيابة بن رافع بضم العين المملة والمودة الخنفرة ورافع بن رافع بن راحة يعني بفتح الراء
 وهو والد حياينة في الفرع واصلة سقوط بن رافع لا يروى عن حله ثما رافع بن خديج رضي الله عنه قال يا رسول الله يا
 لنا كل يدبهم ما قال صلى الله عليه وسلم ما انزل الله من القصب والروية لا مثل كبدية وعظم كمن وتلفز يجد ان ذواها على شئ ذوى
 اما الظفر فمن اى الحبيشة فلا يشبهه من النعمي التسمية الكبار والاسم في عظم وهو ينجب الله وقد يفتح عن تحفبه لا يزداد انما من الجوز
 وندب بغيره بغيره من ابل التي كان قسمها النبي صلى الله عليه وسلم فام حنيفة الله بغيره من القصب والروية لا مثل كبدية وعظم كمن
 ان لهند كالأبل او ابل كابل الوشر من كثرة الوحش فافلح منها فاصنعوا هكذا اولى ذروا بن عساكره هكذا
 الشاة قريبا باب ذبيحة المرأة وكامة به قال حله ثما عبد الله بن الفضل المروزي قال اخبرنا عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عثمان
 سليمان بن عبد الله بن عمر التميمي عن نافع مولى ابن عمر بن عبد الله بن كعب بن مالك عبد الرحمن بن عبد الله بن عثمان بن جله
 كعب بن ذر عن ابيه كعب ان امرأة دجى جارية له رجعت شاة بالبحر فاسأله عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن ذلك فامركها اي بلعه وقال النبي بن سعد الامام وصله الاسماعيلي حدثنا نافع مولى ابن عمنا انه سمع رجلا
من الانصار يقول ان يكون ابن كعب بن مالك هو فهو محمول لكل الرواية الاخرى ثبت في السنة لصاحبها عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عمن
النبي صلى الله عليه وسلم ان جارية لكعب بن مالك الخديت السابق وبه قال حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدث
بالافراد مالك الامام عن نافع مولى ابن عمر عن رجل من الانصار عن معاذ بن سويل يسكن العيين او سعد بن
معاذ الانصاري كذا وقع حديثه في الشك وذكر ابن هناد وغيره في الصحابة انه اخبره ان جارية لكعب بن مالك كانت
تدعى غنما لكعب بسلع فاصليت سثا فمها كذا في ذريعة زيادة الحار فادركتها الجارية الواحدة فزججتها
ولا في ذرع عن الكشيقي فان كثر ينجي فثقل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لهم كلوها وفيه دليل لما
له وهو اجوز اكل ما ذبحته المذكرة سواء كانت حرة او اممة كثيرة او صغيرة طاهرة او غير طاهرة كانه صلى الله عليه وسلم اكل ما ذبحته
ولم يفتصل نص عليه انما في وهو قول الجمهور وقيل محمد بن عبد الحكم كذا عنه عن مالك في المدونة جواز هذا باب بالنسبة
فيه لا يملك بالسن والعظم والظفر وبه قال حدثنا قيس بن عتبة بن عتبة قال حدثنا
سفيان الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن عبيدة بن رفاع عن جده رافع بن خديج بن عتبة عن الجارية
وكذا في الممثلة وبعد التختة الساكنة جيم رجع الله عنه انه قال قال صلى الله عليه وسلم اي كلما سألته يا رسول الله
انما يدعي من غيري اكل يعني اذا ذبحت بكل ما مني الدم كالفصل في الحار والسن والظفر في غير هذا مما سبق اما التي
تقظم ويدل ان تحصل المطابقة الكلية بين الحديث والبركة - باب في ذبيحة الاعراب وهم ساكنو البادية وهم ذبيحة
مخوهم بالواد ولا في ذرع عن الكشيقي وغيرهم بالراء بدل الواو قال في غير ذلك وبه قال حدثنا وكذا في الافراد
محمد بن عبيد الله بن العيين بن زيد ابو ثابت مولى العنق بن عفان القرشي الاموي الذي قال حدثنا اسم
ابن حفص المديني ضعفه لا روي بالاجرة عن هشام بن عمر ولا بن الزبير عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
ان قوما قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان قوما من الانبياء ان ناسا من الاعراب قالوا ولا في ذرع عن عساكر ابوتنا
يزادون فاذنوا بالحق من البادية لا ندرى اذكر اسم الله عليه عند الذبح بنعم قال او كمينه الكفول ام لا فقال
صلى الله عليه وسلم سموا عليه اثم وككوه وهذا اقراره في عدم وجوب التسمية وليس المراد من قوله صلى الله عليه وسلم سموا عليه
اثم ان تسميتهم على اكل قائمة مقام التسمية القائمة على الذبح بل طلب الايمان بالتسمية التي امنت وهي التسمية على اكل
قالت عائشة وكافوا اي القوم السابقين حدثني عبد الله بن كعب بن مالك في آخره وقال
في حكاية الاسلام وقد تمسك بهذه الزيادة فوم فتعزات هذا الجواب كان قيل نزل قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه
واجيب بان في الحديث نفسه ما يرد ذلك لانه هم فيه بالتسمية عند اكل قد دل على ان الآية كانت تركت بالامر بالتسمية
عند اكل وايضا فقد اتفقوا على ان الانعام مكية وان هذه القصة كانت بالمدينة وان القوم كانوا من اعراب بادية للمدينة قال
الطبري قوله اذكر اسم الله تعالى وكلوا من سلبيكم كانه قيل لهم لا تستحلوا ذلك ولا تأكلوا منه والذي يملكه ان ان تذكروا اسم الله عليه
بالجملة اي تابع اسم الله بخصص على جواب الذي عن الدار وروي عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عمر مرفوعا كذا في وهذا
المتابعة وصلها الاسماعيلي وتابعه اي وتابع اسم الله ايضا ابو الخصال سليمان بن ابي حنيفة لا يخرجها وصله المصنف في كتاب التوحيد
تابعه ايضا الطفاوي بنهم الطائفة بغيرها فافهم عن عبد الرحمن بن وهب قوله في البيع عكلاها مرفوعا كذا في خالفهم كانت فروة
هشام بن ابيه مرسل لا يذكر عائشة ووافي ما كذا على اسم الله الحار بن ابي عبيدة والقطن عن هشام وهو اشبه بالنسبة قاله الدارقطني في
للواصل اذ مراد من رجل على من ارسل واحق بقرينة قوي الوصل كذا هذا ادعوه ومعروف بالرواية عن عائشة مشهورا
ففيه اشعار بغيره وصله عن هشام دون ان يرسله - باب في اكل ما ذبحه الكفار بعد الوعد والصدى وجزاء كل شيء مما ذبح
في اهل الكتاب من اهل الحرب الذين لا يعطون الجزية وغيرهم وغير اهل الحرب الذين يعطون الجزية لان التذكية لا تقع على

[illegible]

حمار من الجبال فبين له انه ليس كذبت فقال ادن اذن اقبل بك بركم جراب لا مولا ولا ذرع الجوى بالمسعى اذن اقبل
 المنزه فقام الى الجبل وسكن الثوب والمبرك نصب اذن واحد شك شك من الراوى الى ايتى البقي لا في ذواب عسكر رسول
 صل الله عليه وسلم في نفر من الاشعرين فواقفته وهو غضبان وهو يقيم نعماً من نعم الصداقة
 فاستحملكما كذب الله ابراهيم فقال ان لا يحلنا قال ما عدي ما حاكم عليه اثم انى نعم الله رسول الله
 صل الله عليه وسلم نخب من غنمه من ابل فقال صل الله عليه وسلم ان الاشعرين اين الاشعرين من ربي قال
 ابو موسى فاعطاهما عليه الصلوة والسلام ثم خرج ودعاهم على الفصول مضطرباً لادوه وهو ايمن انك تادى الى العشرة من ابل
 واستنكر ابو القحافة عنده الاضافة فقال والعوايب تخون خسران تكون ذوباً لمن حرس فانه لو كان بغير توبين واضعت لتعير
 لان لو لم تغفل عن الغنم اليه فلو ان يكون خسران وخسة عشر صيداً من ابل الذى ذواته اتمى وتعبه في القحط الباري فقال وماذا يحزن
 حكمه في المعنى اذا كانت العداوة كذلك وانك لا تحب ان لا تحب خمسة عشر صيداً الذى يغتر وقد ثبت في بعض طرق ففقد هذين الثمرين بعد
 الى ان عدت مرات والذي قاله انما يتم ان لوجاءت رواية صريحة انه لم يعطهم سوى خمسة البقرة وتعبه العتيق فقال نحو فمروا على
 بلال بقا انما قال ما قاله في هذا والرواية ولم يقل ان الذى قاله ياتي في جميع طرق هذا الحديث انتهى وهو ايجاب في انقضاء الاية على ان
 القصصه واحداً في الشرق يضر بعضها بعضاً فالوجه لرواية الاضافة مع توجيهها لورود بعض طرق الخبر عاينها انتهى وقال في
 المصاحيم راجعاً الى قول ابو القحافة هذا اخيال فاسد يلزم عليه ان يكون لما خرق في قوله اخذت خمسة ايام خمسة عشر صيداً في
 الايام تاديه وهذا عين ما قاله وطائفة مقلدوهم لا يرون فيهم الغنم المبيعة جميعاً من مضروب وغيره ولا يحسن من المذاهب ان
 الشيعة مقصودهم فدية وذلك كل شيء عداوه والمراد انما اسمها لا فليتنا كذا غير بعيد فقلت لا يحلنا في نسي رسول الله
 صل الله عليه وسلم عييه الذي خلفه لا يحلنا فوالله لئن تغفلنا رسول الله صل الله عليه وسلم
 عييه لا نعلم ابدان رجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله انا استحلنا لك اى حلال الله
 ابراهيم انما عييتك خلفت ان لا تحلنا فقلت انك نسيت عييتك فقال صلوات الله وسلامه عليه ان الله
 هو حاكم انى والله ان شاء الله لا احلف على عييتك اى عييتك من غير انما عييتك بالادبسة يدعيها والمراد انما
 ان يكون محلوها عليه وعلى معنى البلاء وعداؤه انك اخذت من بين لكن قوله قالى غير صاخي واصفى ايدى على قول ابن
 الضمير لا يصح عوده على اليقين بمعنى والمراد ان يظهر له بالعلم او غلبة الشك ان غيره لم يكون عليه خير منه والمراد ان
 كان فعله ترك ذلك الفعل وان كان تركه في نفسه فذلك الشيء الا ايتى الذى هو خير من الذى حلف عليه وتحلها بالكلية
 وفي الحديث كل الدجاج مطلقاً نعم اذ قلنا في الجلالة من جابه ادعهم وهي التي تاكل العذرة اليابسة اخذ من الجلالة في الجلالة
 والتمن في عرقها وغيره اكلها وقيل يكون في التوقى الكراهة فان حلف طاهر انما عييتك بزمان الراءعة حل اكلها بالذبح من غير
 ويجرى الخلاف في بلعها وسخها وعلى المخوفة يكون اللحم نجساً وحى في حياتها طاهرة ولا حلف في ذلك حديث ابن عمر ان النبي صلى الله
 وسلم نهي عن اكل الجلالة وشرب البانها حتى تغلف اربعين ليلة رواء الدار حتى واليه حتى وقال ليس بالهوى وقال الحاكم صحيح الإسناد
 نهي بصدقها والكراهة وحديث الباب يوجب في باب قدّم الاشعرين وباب حكم لحوم الخيل جماعة الاقراس ولا حلف
 كالقوم او مفرح ومخاض وميت بذلك لا حلف الرأى المشية ويكفي في شرف ايات الله تعالى انهم باقى التلبه بقوله والعدايات ضيماً وقال
 حلالنا المحمدي عبد الله بن الزبير انكى قال حلالنا ومقيان بن عيسى قال حلالنا هشام حوان عن عوف عن جابر
 فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت النخاعين بنت ابى بكر الصديق رضي الله عنها انها قالت سحرنا فوسا على عبد الله رسول
 الله صل الله عليه وسلم في رفته ونحن في المدينة وغير الفاعل يعود على الذى ياتى الخبر منهم وانما انى بفنهم الجمل كونه من
 فاكلنا زاد الله قسطي نحن فاهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ففقه اشعاراً بصل الله عليه وسلم ولم اخلص على ذلك والصحيح ان اذا اكلنا
 كن على عبد الله عليه وسلم كان له حكم الرقيم على الصحيح لان الظاهر لما وعد الله عليه وسلم على ذلك وقدره واذ كان هذا في مطلق الصحاح

تسبيل الله الاحياء يوم القيامة وكله بفتح الكاف سكنون الايام وجره ياء هي فتح اوله وثلاثه من ابراهيم ابراهيم
منه الدم اللون لون دم والريح ريح مسك تشبهه بلج بفتح الباء امة الكندي هي كيم مسك وليس مسك حقيقة بخلاف
التون لون دم فانه لا حاجة فيه لتقديره كان الشبه لانه دم حقيقة + والحاصل انه يراة اظهار شدة الشبه بذكره لجره على شهادته
مع تقدير وصفه فان الامم وضع ربحه ان يكون كريها وتقديره الصناعات الى الطهارة وفي قوله في الله اشتد الى ان لا يحسن
فالردون والله لا يقد صدق الله بلاعية طبعه + واجبا به يمكن الاخلاص مع ارادة صون المال بان لا يحصل القصد بصدق بل يقا
على انكباب المعصية فتشاكل الامم الشائع بالدفع + وموضع الترجمة منه قوله ريح مسك وقول ابن التبريزية استكمال الجارية بهذا الحديث
على طهارة المسك وقوم تشبهه دم الشهيد لانه في سياق التكرم والتعظيم فلو كان نجسا لكان من نجاسته ولم يحسن التقدير به في هذا
المقام وقول الكما في وجه مناسبة الباب بالكتاب كون المسك فضلة الظهي وهو يصاد + وهذا الحديث سبق في الجهاد +
قال احمد بن محمد بن العلاء بن بقر العين والدة ابن كريب انكوفي قال حدثنا ابو اسامة عماد بن اسامة عن يونس
بضم الموحدة + وفيه الزاع مصفر ابن عبد الله بن كعب بن جده الى بردة بضم الباء الموحدة وسكون الزاع عن ابيه الى موسى بن عبد الله
ابن قيس الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل جليس المصابيح اضافة المصباح
الى صفته ولا يذروا بين عساكر الجليس اصباح والجلس السوء بضم السين المهملة كذا من المسك وناظر الكبري كذا كان
سكون التفتحة قال في القاموس رى يفتح فيه الحاء وفي امسك ادا ان يحسن اليك بضم التحتية وسكون الحاء المصباح
وكسر اللام الى العجمة وبعد التحتية المفتوحة كاف يعطيك ويحدثك منه بئس مبة واما ان يتباع منه واما ان يتخذ منه ربحا
طيبة وناظر الكبري امان ان يحرق بضم اتمه من احرق ثيابك بناء واما ان يتخذ منه ربحا خبيثة + وهذا
الحديث يفسر باب العطاش من البوع + باب حل كل الا رب بفتح الهمزة قال في القاموس معروف يكون الذكر ولا ياتي الا بوا
والخزاي يفتح بوزن عمر الله كما يجمع ارباب ارباب + وبه قال احمد بن محمد بن الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا
شعبة بن الحجاج عن هشام بن زيد عن جده انس رضي الله عنه انه قال الفحما بفتح الفاء وسكون التثنية
بينهما فاقه مفتوحة وبعد الجيم فون ثالثة اي اثرا وان عجزنا ان ربنا لنعطاه وسخن يمثل لظفر ان يفتح الميم وتشديد الراء والظفر
بالظاء العجمة بلغة التنينية وهو من العلم المتفاه والضاف ليه فيتوجه الاعراب الى الاول وهو من والثاني مجرور اما بالاضافة وكثرة
بالا لانه على صورة المتن وليس شئ حقيقة لانه جاء على الزم للشيء كالف وناظر دوما في بالفتحة الاول فقه وهو من
بالثاني وهو الظليل فقه لا مصرية ذات مياك ونخل وزروع وثمار والظفران اسم لواء قال المديري هو جوار يشبه العناق
البيد بن طول الرحاب عكس الزرافة طاء على مخرق رية يكون ما ذكره او اما التي ففتح القوم خلفه ليس ستادوه ففتحوا
بفتح اللام وكسر الغين المعجمة وبفتحها ايضا صحيحا عليه في اليونانية وفهم الموحدة ولا يذروا في الكندي في لقبوا بالمشاة النوقية و
العين المهملة بدل اللام والمعجمة وهو معنى الاول فاخذتها في الهبة فادركتها فاخذتها بالهمزة شيعت ادركتها في عزمها الى
الى طلبة مؤخر لم يذروا في الهبة فادركتها فاخذتها بالهمزة شيعت ادركتها في عزمها الى
الذي صلى الله عليه وسلم في رواية ابن داودان للبحر معه ذلك طرس فقبلها اي الهدية لادق الهبة فقبلها فقبلها
لائمة الاربعة وحسن عبد الله بن عمرو بن العاص ابن ابي ليلى الكاهنة وحيدة التاجمة لجههور في الاباحة والمخبر في الهبة + باب
عن كل الضميمة انما العجمة وتشد بالوحدة حيوان بفتح يشبه الاول ولها في اقل يد هبل العظمى + وبه قال احمد بن محمد بن
اسماعيل بن النضر في قال احمد بن محمد بن النضر في قال احمد بن محمد بن النضر في قال احمد بن محمد بن النضر في
ابن عمار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن سكران الضميمة
اكله ولا اخرجه وعند ابن ماجه من حديث حمزة بن جابر عن ابي هريرة عن رسول الله ان قوله لا اكله ولا اخرجه قال قلت فاني اكل من اكله
وسئل اضعيف عند سلم والنسائي من حديث ابن مسعود قال دخل يا رسول الله انا من ارض مصرية فانا من اهلها فاذكر لاهله من يمشي مشي

حسبته اى حسب مشا اقال بيمها في اذانها والتعريف بالانفال حسبه شعبة والعير فيه هشام وقع في سلم في حجة
 الجحيم جازرهم اليها ثم بالكي خلافة النخبة لتسليم يوم النحر والتعريف بالانفال حسبه شعبة والعير فيه هشام وقع في سلم في حجة
 مسلم وابن ناجية في لباس داود في الجهاد هذا ايا بيلتوت اذا اصاب قوم ولاين حصار القوم غنيمة بفتح الغيم
 من كفار فان سمع بعضهم قبل القصة غنا او ابلا وبغير اهل صحابه لم تؤكل لحدا رافع مواب خديج عن النبي صلى الله
 عليه وسلم اللد كرموه ولاين بار التسمية على النخبة المنض للجهنم من فم الغنمة قبل القصة فانهم اغلوه في القدر وراثة صلواته
 وسلامه القدود ما كشت عقوبة لهم وقال طاووس موابين كيماء ليماني وعكرمة موابين عياس موابين موابين عن عبد الله الزرق
 في كذبة السارق اطرحوا اى مذبوسة فلا تذكرو ولا يحلم بظاهرة ان مذبهما حليم جازرهم ليس له ولاية لانه بيم يابو او
 وكالذ وصحها . وبه قال احد ثنا مسدد موابين مسدد قال احد ثنا الوالا حوص بيمه مفتوحة في عام حمله ساكنة غزو
 مفتوحة بعد ما حمله سلام الحنف الكوفي قال احد ثنا سعيد بن مسروق والد سفيان الثوري عن عبيدة بن رفاع
 بضم العين وغنيمة الموحدة عن ابيه عن جندب رافع بن خديج انه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم اننا بومين ولا
 بي ذروا بن عساكرنا الى العدو وغدا وليس معكم اى بيم الميم وتنون الدال الماحلة مخففة جمع مدية سكني فخرها ما انفهم
 فكأنه استعمل التصور الظفر والغنيمة التي قد يحرقونها اما الجارح صلى الله عليه وسلم ايام بذلك او با وقع في نفوسهم من نصر
 المسلمين على سادتهم فقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين امنوا اسالوا الله عليه فكلوا ولا يذعن الكشيعة فكلوا ولا
 يكن اى اللذ يوح به سن ولا ظفر وساحد ثم عن حلة ذلك رحيمته لتفتقروا اما السن فحظهم وهو يحسب بيم اللد
 وقد نتم عن تجييس العظام في الاستنجاء لكونها اداء احوالكم من الجحيم واما الظفر فثنا الحبيشة وم حمار وقد بيم عن الشبه
 بهم ولا لاف والدم في الظفر الجحيم ولدا وصفها الجحيم قول العرب اهلك الناس لدمهم البيض والد جازا لصف الحبيشة جرس
 السواد معروف وقوله وساحد ثم عن ذلك الى اخره اختلف فيه هل هو دمرج او مرفج جزم النورى بانه مرفج وقال ابن القلان
 مرفج من قول رافع بن خديج ورجع ليما فظان بجي الاول وقد سمع سرحان الناس فاصابوا من الخناهم كذا في ذروا
 عساكر الغلام والنبي صلى الله عليه وسلم في اخر الناس سيدا فصبوا قد ورافعيا لم ما ذجي من الغنمة فاصابها
 عليه وثم لما راها عساكرنا فاكشت اى قلت وافرغ ما فيها عقوبة لهم وقسم عليه السلام بليهم ما عذوه وحل بغير
 ليعلم شبيبا كفاية الا بل حبيذا او غزيرا وكثرة الغنم وكانت هزيلة بحيث كان قيمة البعير عشرين شيلا ثم نذر منها من
 الا بال التي قيمت بغير من اوائل القوم ولم يكن معهم مع الذين في كاش خيل مع الاخرين قليلا زاد في الرواية اى
 التسمية فطلبوه فاعياهم فوالا رجل اقف على اسمه بيمهم فحسبه الله بسبب ميه ان اصابه فوقه فقال صلى الله عليه
 ان لهذا البهايم من الاين او اربا بالتمز للفتوحة والواو وبعد الاثنا موحدة ذلال ماله كا وابد لو حش اى فثار كذا
 الوحش فما فعل ضمرها هذا الفعل وهو التفاد ولم تقدر واعليه فافعلوا به مثل هذا وكوه فانه له ذكوة وهذا باب
 بالتون اذا نذر اى نذر اربا بغير كاش لقوم فراه بعضهم بيمهم ليعبه فقتله فاراح بالفاعر ولاي ذراين عساكر اربا واصلح
 اى صلاح القوم اصحاح البعير الا اذاه عليهم وكذا في ذعن الكشيعة لصلاح البعير وكلامه البعير في الفتح لسلام
 ناصلا له بالتمز فيها وريب تكما كنية والذني في اليونينية اصلا حهم بالتمز فصولا اى فاك الفعل جازا كذا ولا يله
 مملكة غنى لغير رافع الا عن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال احد ثنا ولاي ذرحني في افراد محمد بن سلام وسقط
 محمد لغير ذوق قال اخبرنا عمر بن حبيد بيم العير فيما من غير اضافة الثاني الطنا فاستي بيم الطاء المملة وبفتحها في
 اليونينية وكل نفاع ذببة الى مع الطنا فطر وانما حادها بسط لهما عن سعيد بن مسروق والد سفيان الثوري عن
 عبيدة بن رفاع ولاين عساكر اربا رافع غنبة الى حجة عن جندب رافع بن خديج رضي الله عنه سقطا بن خديج
 الاين ذرانه قلا كماع النبي صلى الله عليه وسلم في سقر الحليفة من تملة التي بذل عرقا بن بطايف مكة كماله في لب

النسبة فقد بعير من الابل لهم فما رجل اهلوا به فيهم خمسة قال ثم قال صلوا عليه ثم ان لها اى الابل او
 كبا وابدا الوحش شربت كثيرا فما عليكم منها فاصنعوا به هكذا فانه له ذكاة قال بايع قلت يا رسول الله
 انا نكون في المغازى والاسفار فتريد ان نذبح فلا يكون معنا ما يجمع مدية سكين نذبح بها قال صل الله عليه
 ثم ارن سمرا مفتوحة فراء مكسورة فموت ساكنة اى اهلك الله فى نذبحه ولا يذ ومن عسكرا فى بكير الماء واسكناها
 بعد النوى عتية اى انفس ما اشرى الدم بالثمن او قال نوى فغير هذه الصوابيات والنسك من الراوى ولغيره ان ذر ما نوى او ذر
 الدم وذكر اسم الله عليه فكل غير المسس والظفر فان السن عظم والظفر ملى الحبيسة فيه ان ذبح غير المالك اذا
 وقع بطريق الاصلاح للمالك خشية ان تقوت عليه للثقة ليس بقائمة قتله ايت للنذير والحدوث قد مرق باب ما يتن من الهياثم
 باب جران اكل المضطرم من الميتة لقوله تعالى ولا يذ ذوات اكل المضطرم لقوله الله تعالى يا ايها الذين امنوا اكلوا مما رزقناكم
 من طيبات ما رزقناكم من مستلذاته اومن حلالاته واشكروا لله الذى رزقكم ما ان كنتم اياه تعبدون ان حرم
 اكله مخصوصه بالعبادة وتقربا اليه سوى النعم ثم يابن الحرم فقال اعنا حرم عليكم الميتة وهى كل ما فارقه الروح من غير ذكاة
 ما يذبحه والماثلات المذكورة فى ما عداها اى ما حرم عليكم الميتة والدم حرم السائل وقد حلت الميتتان والدمان بالمحذ والمجذ
 بين الحرم وبين جميع اجزائه وحسب الحرام كانه للمقتود باكله وداخل به لغير الله اى ذبحه للاصنام من اضطر الحرام خبير حال اى كل
 غير بايع للذاة وشهوة ولا عدا متعة مقدار الحاجة فلا اثم عليه اى فيباح له قد رما عليه به القوام وبقي معه الحياة دون
 ما فيه حصول الشبع ان الاباحة للاضطرار تقتدر فيه رما يندفع به الضرر ولا يحرم ان يذمه الاكل فان وقع حلالا عن قرب
 حشر سد الرق وان لم يقع الحلال قليل حيزه الشبع والاظهر سد الرق فقط الا ان يخاف تلفا ان اقصر عليه فيجب عليه ان يشبع
 وله اكل ادى ميت وقتل مائة وحرق بالغ واكلها الا انها خير معصية واحدة الاضطرار ان يصل به الجوع الى حد الاضرار او الى
 مرض يفسد فيه وهذا قول الجهم وقال سيدة عبد الله بن ابي هريرة فقضى الله بذكره الحكمة فى ذلك ان فى الميتة سمية شديدة
 ولو اكلها ابتداء لا يهلكه فشرع ان لا يجمع ليصبر فى بدنه بالجوع سمية هى اشد من سمية الميتة فاذا اكل منها جبنك لا يفتقر
 قال فى النعم وهذا ان ثبت حسن بالغ فى الحن وسقط قوله واشكروا الى اخرى فى رواية ابي ذر قال بعد ما رزقناكم ان فلا اثم عليه
 وقال تعالى من اضطر متصل بذك الحرامات المذكورة قبل اى من اضطر الى الميتة او الى غيرها فى مخصوصة بجاعة غير
 حال متحيا لنفسه ثم ما اكل اى اى خير متجاوز سد الرق فان الله عطف ولا يواخذ به ذلك حريم بل اباحة المتجاوز للعدا
 وقوله بالجوع عطف على الجوع والسابق او بالرم على الاستثناء فكلوا مما ذكر اسم الله عليه دون ما ذكر عليه من خير ومن
 الهنك ان كنتم بايائه موصنين وما لكم ان لا تاكلوا المستغنية فى موضع رفع بالابتداء وتكملة المهر اى ماى عزم لكم
 ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم بينكم ما حرم عليكم مما يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة الا ما اضطر
 اليه لما حرم عليكم فانه حلال لكم فى حال الضرورة اى شدة الجاعة فى اكله وان كثيرا يصلون باهو اثم بخير علم
 اى يصلون فيفرون ويحلقون باهو اثم وشبهواهم من غير تعلق بشريعة ان سباب هو اعلم بالمعتدين بالجوع والذين
 الحى الى الباطل وسقط من قوله لما ذكر اسم الله عليه اى اخره لابن عسار وقال بعد قوله اكلوا الاية وسقط لاني ذر قوله وما لكم ان
 بالمعتدين وقوله جمل وعلا قل لا اجد فيما اوحى الى محى ما على طاعة يطعمه اى اكل ياكله وتحرم ما يضبطه صفة
 فخره حلال لانه قوله على طاعة يطعمه اى لا يجد طعاما يتها على طاعة متقيا بخيرا ويضبطه فى موضع جرمه لطعامه ان يكون
 ذلك المتجزم وقد روى ابو البقاء ومضى وخبرها الا ان يكون المأكول او ذكاته حبيبة او دما مسقوحا صفة الدم والسم الصب وهو ما خرج
 من الحيوانات وهى احياء اومن الارواح عند الذبح فلا يذبح الكبد والطحال لانها جامدان وتذبحاء الشرع بااحتكامها ولا ما اغتبط
 باليمن من الدم كانه يمسح على الحنجر فانه حرام والهاف فى فائه الظاهر عودها على المقتل المحذور وقال ابن عمر على خنزير
 اقربك كودهم الا ان بالهم لوط الحنجر عنه ولحقه رجاء بعوضه الا ان يذبحه الا ترى انك اذا قلت ايت ظلم زيد فاكره ان الهاء

فيكون المهر ما شاء الشافعي قال لا فضل للإمام البقر وقد اخرج الميهدي عن ابن عمر كان يبيع على النبي صلى الله عليه وسلم يعني بالخير
 احيا ثوبا لكش اذا لم يجد جزوا ولكن في سنة عيلة لله بن قانع وفيه مقال فلي سلم كان نقاشا في موضع التزاع قال انش
 وانا اضحى بلبشيين اقبل عليه صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث من افراده، وفيه قال حدثنا قتيبة بن سعيد
 سقط ابن سعيد بن يونس قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي عن ابي الوهب السخياقي في رواية في روضة ابي الوهب
 عن ابي قلابه بكسر اللام في عبد الله بن يزيد الجرمي عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انكسبا بالهنة بعد الفاء رجع الى كلبتين اقرنين شبيهة اقرن وهو كبير القرن اصحابين باحشاء المعلة شبيهة الهنوع
 الذي يغشاها سوداء ياض ولها من كثرة قال لا معنى هو لا خبر وقال ابن الاثير في الاصل من العر فيه تسلسل الشافعي
 في تفصيل الايض في الاضحية وهو الذي ينظر في سواد واكل في سواد ويرى في سواد اى ان مواضع هذه منه سود وما
 عن ذلك ابيض واختار ذلك الحسن مطهر وشهد وطيب ثم لا بد من تميزه عنه فان سمحهم صلى الله عليه وسلم ببيع الشاة فيه
 ان الذكوة في الاضحية افضل من الاثني وهو قول احمد بن حنبل في الرافعي فيه قولين عن الشافعي احمد بن حنبل في رواية في ابي الوهب السخياقي
 الحديث هو احمد بن حنبل والشافعي اهل قال الرافعي في ما تاملت في كتابه جزء الصيد عند التقويم فلا في الكوفة فلا تقوى بالذكوة
 ولا ذكوة في التيمم تله وفيه استحباب التخييف بالقرن وانه افضل من الاجم الذي لا وزن له في الاضحية بيده اذا كان يحسن الذبيحة
 اى تابع عبد الرحمن وهيب بنهم الوارد في الهاء ابن خالد البصري في روايته عن ابي الوهب السخياقي عن ابي قلابه عن ابن
 وهبة المتابعة ذكرها الحسن بن علي وقال اسماعيل بن علي بن عمار بن مولى قويا عند المولى وحاتم بن وردان
 المهمة ما وصله مسلم بن حريز عن ابي الوهب السخياقي عن ابن سيرين محمد بن انس رضي الله عنه في الفاء عبد الوهاب
 الشافعي في شياها يوبى وقدم في رواية ابن ذر الغفري متبعة وهيب بنهم قوله وقال اسماعيل بن عمار بن مولى قويا عند المولى وحاتم بن وردان
 وهو الصواب يكون وهيب بنهم عن ابي الوهب بن ابي قلابه متابع عبد الوهاب السخياقي وفيه قال حدثنا محمد بن خالد بن محمد
 سكن مصر قال حدثنا الليث بن سعد عن يونس بن ابي حبيب عن محمد بن ابي حبيب عن محمد بن ابي حبيب عن محمد بن ابي حبيب
 ابن عامر الحمصي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما اطلق على الفهار المغز ليعلمها على صلاتها
 الله عليه وسلم او حيا عتبة ضحيا من ماله عليه الصلوة والسلام او من الفخ فقصها بقيت منها عتقوا فبقع العين المهمة
 وضع المشاة القوية الخفيفة ما قوى ودوى من اكاد المغز والى عليه حول او العنق الجذع من المعز ان خمسة المتروفي
 الحكم العتق والمجدي الذي استكش قيل الذي بلغ السقار فذكر عتق النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عليه السلام
 ضحك انت به ولا يفرضه انت مقلظ به لا بن عساكر زاد الميهدي في رواية عن طريق يحيى بن بكير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لا حله بها بعدة وتعد بالتسويق في الكواكب هذه الاشارة والمن وفي الشكك ايضا في باب هتمة الغنم والعدي كبريا، باب في
 صلى الله عليه وسلم لا يبردة من يانعهما بالحد من المغز ولو يتجوز عن احد بعد ذلك وفيه قال حدثنا
 مسدد بن حوان بن مشر قال حدثنا خالد بن عبد الله الطحان الواسطي قال حدثنا مطروق بنهم المي وقر الطاء المهمة
 الراء المهمة المشاة بعد فله ابن طريف الكوفي عن حماد الشعبي عن ابي راء بن عازب رضي الله عنه ما سقه في ذرية راء بن عازب قال
 ضحك خال لي يقال له ابو بردة هاتني تبارك المون وتحقق القتية ابن عمرو بن عبد المولى من خلفاء الانصار في
 اضحية قبل الصلاة اى صلاة العدي لا تفر الا ذم للبعد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة انك اني
 قبل صلاة العدي شاة لحم ليست اضحية كذا في رواية في السنة هذه الاشارة ان الضحية لا تقبل الا بالذبح والذبح لا بد ان يكون
 كضر اليوم اى يذبح في اليوم ولما الضحية صفة مضافة الى معنى ما كثر في زيد وحسن الوجه ولا يعبر شاة فيها في شاة لحم وادعيها
 الاشارة ان قد رخصت في اى طعام لحم اى لا طعامك او ما تشبهه ذلك يعني شاة لحم غير شاة فهي مضافة الى المحذوف اقيم للضحية
 انهم ما مقلال بركة يا رسول الله اني عتقت داجا اباعته النبي الذي قاله النبي لانت لها حيا جنة بالجميم والله الالهجة

هو اى ان الذى دعيته ولتكن شهادته على ما شئى بحجته لا اهلك ليس من النسيك قال ابو ردة يا رسول الله فان عندى حجة
 من الغزى خير من مسنتين ثمانية سنة قال لا ادور فى التى سقطت استأمنوا وقال ابو هريرة يكره ذلك فى النكاح
 والحامى النكاح لانه فى النكاح فى السادة اذ يحجبها بغير استعظام مدودة قال صلى الله عليه وسلم نعم اذ يحجبها ثم لا
 يتجوز بغير النوقية بلا منة عن احد بعدك سبق ما فيه قريبا قال عامر الشامي هي بغير الحجة عن خير نسيكته بالارادة
 بان در نسيكته بالثنية فان قلت خير اصل فخصيل وهو يقتضى الشركة والاولى لم تكن نسيكة واجب بان الاولى وان وقعت شاة ولم يغير
 اخصبة لكن له فيها ثواب لكونه قاصدا اجبر الجيران ففى ايضا عبادة او صورتها موقوف للنسيكة لانه ذبحها فى وقتها وقال فى الخبر
 ضم الحقيقة الى الجار لفظ واحد فان النسيكة هي التى ابرأت محبة وهي الثانية والا لكانت من عندك لكانت على نسيكته لانه عروى على
 انها نسيكة باب وضع القدم على صف الذبيحة وبه قال حدثنا حجاج بن منبر قال اعطاني قال حدثنا حجاج
 عن ابن عجي الشيباني البصري عن قتادة قال حدثنا انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان
 يضع يمينه بكبشين الصبيان اولى من يشرب يا صبا سوادا وجمرة اقوين ككل منهما قران ووضع ولا يذروا بين عساكرهم
 رجلاه على صفتهما اى عزة عفتها كى كانت فى المكن للذبح وعدم اضطراب الذبيحة فيستأن يضع الذبيحة على صفعة عنق
 الذبيحة اليمنى بعد ان يحكمها على ثلثها لاسرارة لئلا تسهل هذا السكين واسداسا لئلا يسهل كبريا استرابة صلى الله عليه وسلم عليه
 باب مشروعة التكبير عند الذبح للذبيحة وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد البغلافي قال حدثنا ابو
 عوانة الوضاح عن قتادة بن ربع عن انس رضى الله عنه قال شئى النبى صلى الله عليه وسلم بكبشين طيبين
 اقوين وذبحهما بيده وهما الله وكبره ووضع رجلاه للكر على صفحاها بآتيته وصفحة على فخريه وجهه ونسيته
 قال النووي فى الاذكار واذا كان معه اى الحاج حدى فخرا اودبحه استحب ان يقول عند الفخرو والذبح جزم الله والله اكبر
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلم اللهم منك واليك الذبيحة تقبل منى او تقبل من فلان ان كان ذبحه عن غيره
 وعند الطحاوى من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بكبشين طيبين موجهين فافضح احداهما وقال اللهم
 والله اكبر اللهم عجبكم قال محمد بن اسحق لا يخفى ان الذبيحة عجبكم وعن امته من شهدته بالتوحيد وتبلى بالابلاغ
 وهو حديث حسن وعند الطبراني فى الادعاء ع عائشة قال يا ابيته صلى الله عليه وسلم قال اخذها من تحتها واخذها فافضحها وقال
 بسم الله اللهم تقبل من عجبته ومن امته كحل فضيحة وهو حديث صحيح اخرجه مسلم وقال الشافعي في اروقته لآفته والشمسية فى
 الذبيحة بسم الله وما تاذ بعد ذلك من ذكر الله فهو منبر ولا اكره ان يقول فيها صلى الله عليه وسلم على محمد بن حبيب ذلك واحسان يكمل الصلاة
 عليه لان ذكر الله والصلاة على محمد عبادة يوجب عليها اوكراة امشال الى الرد على من كره ذلك عند الدبر واستند الى حديث منظم
 السند مفردة كذا اباك روى الشيخ فى هذا باب بالتؤيد اذ البعث الرجل يهرى بكون الدال للجملة الذى يهدى به من
 الى الحرم ليدل به لم يحرم عليه شئ لما عزم على الحرم وبه قال حدثنا احمد بن محمد الساسى المروزي قال اخبرنا عبد الله
 اب المبارك المروزي قال اخبرنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن ابن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله
 الا علام انه اتي عائشة رضي الله عنها فقالت لى اياتكم المومنين ان رجلا هو زون بن سفيان يبيع بالهدى الى
 الكعبة ويجلس فى المصلى الذى هو فيه فيؤذى الذى يبعثها معه ان تقلد بالنوقية للعبوة واللام للشدة
 مبيها للقول بل انتة مفعول باب عن الفاعل والتقدير ان يعلق فى عنقه شئ ليعلم انها حق قال نزال ذلك الرجل المنبر
 من ذلك اليوم الذى بعث بآية محمدا بمعه وحجى يحل الناس من اعراسهم قال مسروق فمعت تصفيتها بالاصار
 فربى بعدى ليدى على الاخرى لسمع موته وانما ذلك ليعلم او تسمع على قوع ذلك وكان قد تسفقتا من راعى الحى اذ كان
 كنت اقبل كسر الشاة النوقية فلا اكله هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيعت هدايا مقدنا الى الكعبة فلما يحرم عليه شئها
 حل للرجال ولا يذبح الكفوى للرجال من اهلها حتى يرجع الناس فيه روى عن قتادة بن ربعى انه يهدى الى الحرم كرامة الاحرام

اذا قلده وصيته ما يجتبه الحاج حتى يحضره وصورته عن ابن عباس وابن عمر وقد قال عطية بن ابي مراح لكن ائمة التوقي
على خلافه . وهذا الحديث سبق في باب قبيل الفهم من كتاب الحج باب ما لو كل من سلم الاضاحي من غير قبيل ومن يتردد
منها السفر يتردد فيهم قوله منسب للمفضل . ووجه قال حدثنا علي بن عبد الله اللادي قال حدثنا اسفيان بن عيينة قال
قال عمرو بن قنبر العيني بن دينار اخبرني الافراد عطاء بن ابي مراح سمع جابر بن عبد الله الله لا تضاري رضى الله
عنها قال انك انما تروى عن علي بن عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم طرقاتا الى المدينة وهذه الصيغة يهلك الرفع
وقال سفيان غير مرة وانك تروى عن علي بن عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم طرقاتا الى المدينة وهذه الصيغة يهلك الرفع
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني الافراد سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم
ابن حنبل ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم ان ابن حنبل بلغه النجعة المقوضة وقتل يد الباء للوحدة لا ولي ولا
الانصاري التابعي اخبره ان الله سمع ابوسعيد بن عبد الله بن الحارثي الانصاري رضى الله عنه يحدث انه كان غامقا في
لقد لم ينكأ قط لم يلمح في الفات في الاولى وتحقيق الدال وضمنها والتحريف في الثانية اى وضع بين يديه سلم قال هذا
ولا يروى قالوا هذا من محمد بن يحيى انما قال لهم اخر في الاذوقه لا اكل منه وعند اسمعيل ان امرأته قالت له انه رخص
فيه قال ابو سعيد ثم قلت فخرجت من البيت حتى اتى فتمت امره ثم دودة وكسرة القوية اخى لا قتادة ورواه اخى
قتادة وهو ابن النعمان النضرى وكان اخا لأمه ائمة ابنه الى خارجة عمر بن قيس بن مالك من بني عدى بن النجاة
وكان يدبرها فاذا كبرت ذلك له فقال له انه قد حدث بعدك امر نافع لحكومة اكل لحم الانبياء بعد ثلاثة
ايام . ورجال هذا الحديث مديون وفيه ثلاثة من التابعين يحيى والقاسم وشيخه وصحابه ابن بسيد وفتوة . وبه قال حدثنا
ابو عاصم النبيل عن النبي عن يزيد بن ابي عبيد بن العيين عن سلمة بن الكوع انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
من شئى منك ولم يصيب من انشاء المملة الساكنة والمودة المكسرة بعد ثلثة من الليالي من وقت الضحى وفي بيته
ولا يذروني في بيته من ذلك من الذي شئى به شئى من كنهه فليكن العا المقبل قالوا يا رسول الله فنعلم كما فعلنا
العام الماضي من ترك الاذوقه قال بن المير وكنتهم فيصموا ان النجى ذلك العام كان على سبب خاص وهو الرافعة واذا ورد العا
على سبب خاص حاك في النفس من عومه وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عادود السؤل فيم لم صلى الله عليه وسلم
انه خاص بذلك السبب يشبه ان يستدل بهذا من يقول ان العام يضعف عومه بالسبب فلا يبق على صلاته ولا يستجى به التخصيص
اكثرى منهم لواعظهم وابقام العوم على صلاتهم السؤلوا فواعظهم والتخصيص ايضا السؤلوا فاعظهم يد على انه دون شاي من هذا
اختيار الامام الجري قال صلى الله عليه وسلم لم يعم كلوا الطحوا بهمة قطع وكلم العيين المملة واذا خروا بالذال المملة للشدة
ان ذلك العام الواقع فيه انتهى كان بالناس جليل فتمت الجيم اى شقة فارادتها ان تعينوا الفراء فيرا للثقة
المفهمة من المجدد والامري قوله كلوا اطعموا الا بالية . وهذا الحديث ثلث عشر من ثلاثيات البخاري . وبه قال حدثنا
اسماعيل بن عبد الله لا يروى قال حدثنا اخى ابو بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الانصاري عن
بن عبد الرحمن بن الفضل العيني وسكون الجيم عن عائشة رضى الله عنها انها قالت الضحية ضيعت النجعة وكسرت المملة كما فعل
بعض النوب وتشدد يد اللام مكسرة منه من علم الضحية ولا يروى عن اكثر من ثمانية اشقاء لم يعم النون وسكون النون بالية المملة الى النبي
صلى الله عليه وسلم المدينة فقال صلى الله عليه وسلم لا تاكلوا من الاذوقه من يوم ذبعت قال لا وليس في حجة اى امس النجى التخم
ولا ترك اكل بعد ثلاث اجبا ولكن اراد صلى الله عليه وسلم ان يتلعم كائنه الى احتاجت منه والله اعلم بما يرويه صلى الله عليه وسلم
هذا الحديث من الرواية . وبه قال حدثنا جبان بن موسى كرم الله المملة وتشدد يد المملة المملة المملة المملة المملة
ابن المبارك المروزي قال اخبرني الافراد ولا يروى في الجمع يونس بن يزيد لا يروى عن الزهري فيمن لم يسل شهادته قال
حدثني الافراد ابو جليل بن عبد الله بن سعد بن عبد الله بن ابي عبد الله بن عوف انه شهد الجيد

قوله
كانت
في الكه
ولدت

قوله
الاصول
فقط
من قبل
الناحية

قال الزهري وكان ابو هريرة يلقب بها الحاتم بليلة الهول والثناء العويقة والتقدير وعند سلم من طريق زاذان قال سالت ابن عمر
عن لا وعية فقلت اخبرنا بلعكم وشر لنا بلعنا فقال خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحنطة وهي الحبر ومن الدباء وهي الفقرة
ومن التقير وهي اسل الحنطة تنقرو عن الثرفت ومن التقير وليس لمعادن باهرية يلقي الحنطة والتقدير من قبل نفسه فانه راي دابة المراتاة
يلحقها في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد منوع باب ما جاء في ان الحنطة ما خامر العقل من الشراب . وبه قال
حد ثنا ابي جهم ولا يدرى حد ثنا احمد بن ابي رجا . ابي جهم ابن عبد الله بن ابي رجا ابو الوليد الحنفي الهروي قال حد ثنا يحيى بن سعيد
القطان عن ابي حيان بفتح الحاء والمهملة ونسب الحديث يعقوب بن سعيد التيمي عن الشعبي عامر بن شاحيل عن ابن عمر رضي الله
عنه انه قال خطب عمر على منابر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصرة اكارب الصابة فقال في خطبته ان الله نزل
لحقم الحنطة قوله في آية المائدة يا ايها الذين آمنوا انما الحنط والبرساية وهي اى تل تحرم الحنط والحال انها تنقع من خمسة
اشياء العنب والتمر والحنطة والشعير والعسل ولم يذكر احد عليه فله حكم الرفع لانه خبره عن شمس الترمذي وقد اقر
ابن اسحاق الاربعة ونحوها بن سجاد بن وهيب عن الشعبي ان الغوان بن بدير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحنط
العصير والزبيب والتمر والحنطة والشعير واللثة فهذا امر من الرفع وقوله وان الحنط اى حزمة الاشعاع هو ما خامر العقل اى سواه
وهي ما يسهل حرم تناوله لما يلزم عليه من فساد العبادة المطلوبة من العبد والحنط مستقاة لا محل لها وما موصولة مرفوعة على الحنط
ثلاث من المسائل ودوت بكسر الميم الاولى وسكون الثانية فتمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينفردنا
من الدنيا حتى يبعث اليها عهدا ابي بن ناسكها لانه ابعده من حنط ولا اجتماعا ولو كان ما جاور عليه الجدل ان لم يحجب
الاخر وتوجيه اولها فاختلافها في اختلافنا وفي ان عمر تقي فيه بقضائا مختلفة كما سبق ان شاء الله تعالى في التفسير
ليوم الله تعالى والكلالة بفتح كات والهمزة الحقة من ولد الله لان الله لم يولد ولا يولد له ولا يولد له غيره والابواب من الابواب الربا
اى ربا الفضل لان بها النسيئة متفق حله بينهم مرضاه الله عنهم ورفه الحمة وتاليه بتقدير مبتدأ اى هي الحمة قال ابو حيان التيمي
قلت يا ابا عمر وبفتح العين يعنى عامر الشعبي ناداه بكنيه فثنى عريضع بالسند بكسر السين المائلة وسكون النون بلا فتر
الهند من الرادى من الارز سبعة مفهومة وسكون الراد وقوله شئ مبتدأ لانه تخصص بالصفة وهي قوله يصنع وخبره لا عهد
تدبره ما حله وثلاث فاعل بفعل محذوف اى هي ثلاث خصال وسقطت العلامة في العدد وكذا على دموث وبجواز نصب على
للفعل اى كذا كثر ثلاثا قال الشعبي ذاك الحنط من اذ لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم او قال على
عهد عمر بن الخطاب اى زمنهما ولو كان اثنى عنه لانه قد علم الاشارة كلها فقال الحنط ما خامر العقل والشك من الراوى
وقال صحيح هو ابن منهال شيخ المولف لما وصله عبد العزيز يعقوبى في مسنده عن حماد بن ابي اسلمة عن ابي حيان
المذكور بهذا السند والمتن فذكر مكان الحنط المذكور في الرواية السابقة الزبيب ليس فيه سؤل ابي حيان الاخير وجاء
الشعبي . وبه قال حد ثنا حفص بن عمر الخوصي قال حد ثنا شعبة بن الحجاج عن عبد الله بن ابي السفيان
العمالي الكوفي عن الشعبي عامر بن شاحيل عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال انتم تصنع بالوقية المغفومة وفي الرواية
بالحنطة من خمسة من الزبيب والتمر والحنطة والشعير والعسل قال الخطابي وانما عهد عمر هذه الحنطة المذكورة
لاستمرارها ما كان في زمانه ولم يكن كلوا توجد بالبدنية الوجه العام فان الحنطة كانت براعة وكذا الخيل كان اعز فعدت غيرها من
منها وجعل ما في معناها يحذر من الارز وغيره مما اذربا ما خامر العقل باب ما جاء عن الوعيد فيمن استحل الخمر وسمي غير اسمه
ذكر الحنط باعتبار الشراب ولا فخر ميث سمعت وقال هشام بن عمار ابو الوليد السلمي الدمشقي للزهرى راوى قراءة ابن عاصم
شيوخ الجاهليين وعبد القول دون الحديث وغيره لانه وقع في مذكرة حاشا تصادق بين خالد القرعى الاخرى ابو
العباس الدمشقي قال حد ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدى قال حد ثنا عطيبة بن قيس الشامي الكلبي
بكسر الكاف والهمزة التاني قال حد ثنا ابي رجا عن ابي عبد الرحمن بن عوف بفتح العين المعجمة وسكون النون ان كرت حاشا الاشرعى مختلف

العنب في السكر اذ يطبخ ببلان اشتد وقال في الحكم حرم من اسماه الخمر وكذا من شرب من كل مسكر من الاشربة محدث كل
 مسكر حرم وراي عمر بن الخطاب ما اخرجه مالك في المطاوي ابو عبيد لابن الجراح ومعاذ بن جبل مما وصله عنهما ابو مسلم
 الكشي وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة تشرب الطلح ابي الاجاز شربه اذا طبخ فصار على الثلث وذهب ثلثه وقد مر في بعض
 كان الخمر ورمته السكر في السكر حرم وشرب الدروع بن حازب لما اخرجه ابن ابي شيبة والوجه في حقه وحب بن عبد الله لما اخرجه
 ابن ابي شيبة ايضا الطلح اذا طبخ فصار على النصف وقال ابن عباس رضي الله عنهما في ارضه النصف في الرجل سأل عن العنب
 اشرب العنب ما دام طويلا زاد النساء في قال اني لم اجد شربة الا في فم من شرب شي قال كنت شارب قبل ان تفتحه قال قال فان
 اذا لم تفتحه شيئا حرم وهذا القيد لما اطلق في الاثار الماضية وهو ان الذي يطبخ اما هو العنب الطري قبل ان يتغير اما لو صمد فلهذا
 فان الطبخ لا يطبخ ولا يجعله الا على راي من يجيز تخيل الخمر والمجهول بل خلافه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وصله مالك
 وجدت من عبيد الله بن عمر بن الخطاب ربه شرب الخمر في شرب الطلح وانا سأل عنه في قال كان
 يسكر جلد ناله فقال عنه فوجده مسكر الجلد بعد ان اقر ابو اليزيد ورويه قال حدثنا محمد بن كثير بالثقة العبد في ما وصي
 قال اخبرنا سفيان الثوري عن ابي الجرحي ربه فيهم الجيم مصغر احطان كبر الحاء وتشديد الطاء المملتين وبعد الاثبات
 ابن خفاف فيهم الحاء المجمة وتختللقاء الاولى لم يمت الجيم والراء قال سالت ابن عباس رضي الله عنهما عن المباح
 قبل وكان ابن من صعدة وسماذ بنو امية فيسئلوه عن اسم الخمر فقال سبق محمد صلى الله عليه وسلم في المباح في اسكر فهو
 حرام والمباح في البصيلة المفعولية اي سبق حكمه صلى الله عليه وسلم يحرم الخمر فيهمهم اما في المباح في حيث قال ما اسكر فهو
 ليس الحرام منوطا بحرم الامم حتى يكون تغييره مغيرا للحكم وانما الاعتيار بالاسكار فان وجدوا الخمر ثابت سوا عن المسكر اسمها
 كان او غير ذلك اسم اخر وقال الحافظ ابو ذر رايته في هامش اليونينية ان الامم حدث بعد الاسلام ونقل في الفتح عن ابي الليث
 انه قال شارب الطلح اذا كان يسكر اعظم فاما من شارب الخمر ان شاربها وهو يبيعها حاص بشربها وشارب الطلح ليس
 المسكر ولا حلالا وقد قام الاجماع على ان قيل الخمر كثيرة حرام ومن استعمل ما حرام بالاجماع كمن قال ابو الجوربة المباح
 هو الشارب الحلال الطيب به عبيد العبد الحلال الطيب قال ابن عباس اشرب الحلال الطيب في المباح ليس بعد الخمر لول الطيب
 الا الحرام اجليت حيث تغير عن حاله الاولى الخمرية ورويه قال حدثنا الجهم وكابي ذر حدثني عبد الله بن ابي شيبة
 وكابي ذر عبد الله بن محمد بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا هشام بن عمرو عن ابيه
 عروة بن ابي ربيعة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الخمر الحلواء فيهم الخمر الحلو
 وما لم تكن حلواء الصنعة جامعا بين الحلاوة والدمومة والعسل قال الخطابي وليس حبه صلى الله عليه وسلم لما في كثره
 الثمن بل لما وانه اذا اذق ما نال منها بينا صالحا وقال في التواكب ومناسبة الحديث للباب بيان ان العنب الطلح اذا قام
 يكن مسكرا فهو حلال كما ان الخمر لو طبخ وتغيرت والنعل يخرج المائع فيشرب ساكبه ولا شات في طيه وحله وهذا الحديث
 مسبق في باب الخمر والنعل من الاطعمة باب من راي ان لا يخطا بين التقيية وكس اللام البسر الخمر البصيلة المفعولية
 كان شاربها مسكرا قال ابن بطال قوله اذا كان مسكرا احتل الا في النقي عن الخمر طيبين قام وان لم يسكر كثيرا سرعة سريان السكر فيهما
 موجب لا يشترط صاحبه به فليس النقي عن الخمر طيبين لانها ليس بسكران حلال لانها ليس بسكران ما كانا فاما ان كانا مسكرين في الحلال لا خلاف في النقي
 عنها قال الخطابي في هذا فليس خطا بل يكون اطلق على سبيل الجواز وهو استعمل من هو ولو كان في المذاق بان ذلك لا يرد على الخمر ساكبه وكس
 جواز الخمر طيبين قبل الاسكار ولما كانا حراما على ما بينا في الحديث الاول وهو حديث التقيية كوفي في الحديث فانه كذا كان الذي كان ببقية للنعم جنة كان
 ولهذا دخل عندهم في عموم تحريم الخمر حتى قال النسب وانا نعتد بها ومثله الخمر فدل على ان كان مسكرا قالوا وما قوله وان لا يجمع اذ بين في فظان
 حديث جازي في قتادة وكون الذي جعله معلوما مستقلا لما احتق اسكار الخمر الكثرة وما توقع الاسكار والخطا سريعا كما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اسراف مبين في حديث النعمي عن قران التمر وقال ابن جبر والذي يظهر في ان مراد النعمي ان يبيد الزجاجة السود

وكان قد روى عن الكثيرين واما كراي حاشا ثلاثة اقسام **باب الاستعانة بالعلماء** اى طلب الماء الملوغ به قال **عبد الله**
عبد الله بن مسلمة بن قعنب القصبى الخافى لحداد عن مالك امام الامم عن اسحاق بن عبد الله
ابن ابي طلحة انه سمع عمه انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة يزيد الاضارنى الكثر انصارى بالمدينة
فكان يصطلي القصب من نخل الجارليان وكان احب اليه باجره عرغ الرء اسم كان وانصب خبرها او اجابها
خبرها وعاها كثر التذوق في القصب ولما لم يفرح للوحدة وكسرها وهل بعد ما هم فيها كنة او تحية او غير ذلك مما سبق في الزكاة
فارجع اليه ان رده فيه ما ينبغي ويشفي وفي الزكاة انها افعال من الدرهم وهي ارجل الظاهرة وكانت مستقبل المسئلة
اي الزكاة مستقبله المسئلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويغيرها من غير ما طيبا لم يصبها
قال انس رضي الله عنه فلما انزلت اتي بالزكاة حتى تنفقوا اما تحبون فيم ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله عز وجل يقول
لن تسالوا البراى ان تكونوا ابرار المحسنين فكأنه جعل التبرع امتنا لا المصلحة حتى تنفقوا اما تحبون وان احب اليك
الى يبرحاء كذا في يبرحاء القصب فما فعل الله ارجو بها خيرة ما وذررها بغير المال وسكون الخاء المحسنين اى اقره
فادخرها لاجلها عند الله فضعها يا رسول الله حيث اراد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرئيل
لذات اسكان اخاء وكسرها مونة كذا يقولها النبي من النبي وعنه المذبح ما فيها شيء وقد ذكره لبا لغة فيقال جبرئيل ذلك ما
لجبرئيل للوحدة وورجها وقال ربيع بن الخثعمية بل للوحدة من الرواح تقيض في لغة اى قوبل لغة يعمل لغدا ما فيه شك
عبد الله بن مسلم وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها في الاخرين فان افضل البر ما اولى ان الاخرى فقال
ابو طلحة افعل برغم الامم ذلك يا رسول الله فقسما ابو طلحة في اقراره وفي بني عمه من باب عطفه لخاصة على العامة
وقال سما عيل بن ابي اوسين وصل في التفسير ويحيى بن يحيى الزوركا التميمي اخذ في اوامره في اوميا كلامه امره ابو ربيع
باللغة الخثعمية من الرواح ومطابقة الحديث لنتيجة في قوله ويشتر من مله في الحديث في حديث عائشة عند ابو داود كان رسول الله صلى
عليه وسلم يستعمل الماء من بئر السقياء السمين الهامة بالقاء الخثعمية عين بينهما وبين اللاتية ومان فاستعمل بالماء الخثعمي في الزكاة
يقول في الترفه للذي يوم كرمه مالك رحمه الله تضييد الماء بجو السك لما في من الشراء وهذا الحديث في الزكاة والوصايا والوكالات في التفسير
باب شرب اللبن بالماء البارد كسر الماء بماء البارد في الزكاة والوصايا والوكالات في التفسير
شرب اللبن بالماء البارد كسر الماء بماء البارد في الزكاة والوصايا والوكالات في التفسير
ابن عبد الله المزني قال اخبرنا يونس بن يزيد عن ابي عن الزهري محمد بن سباق قال اخبرني ابو داود انس بن مالك رضي الله عنه
انه ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب لبنا واني دارا لاني ارسلت الجملة حاله اى راوحي اني داره فحلبت لبنا
فشربت بغير اللبن اى حنطت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللبن الذي حلبته بانه من البئر ليدروفتناول
الله عز وجل القوم فشرب منه وعن يسار ابو بكر المقداد وعن عتبة بن ابي رباح في رواية السابقة في الهمة
تجاهه في الشرب من طريق شبيب عن الزهري في هذا الحديث فقال عمر بن الخطاب ان يعطيه لغيره في اعطى ابوكرو في رواية في
طولة فقال عمر هذا ابو بكر اعطى عليه الصلاة والسلام اى اعطاني فضله اى اللبن الذي فضل منه بعد شربه ثم قال كذا في
عن الكثيرين وقال ابو داود لم يقله الا اجماع لا يمين او اعطى الحال اى ارسلوا مئة رطلين على هذا النمط ويجوز الزهري
الا يمين مقدام او حق بالشرب من غيره وفي الحديث ان السنة تقبل كذا في ان كان فضله في الزم من ذلك حطبة الفاضل
ولعل امره رضي الله عنه كان احمل عنه فهو على الله عليه وسلم يقدام ابوكرو فيكون سنة في تقدم الام فضل في الشرب على غيره في ان ذكر
ابوكرو في له صلى الله عليه وسلم ان السنة تقبل الا يمين على الفضل وهذا الحديث سبق في الهبة ودية قال احمد ثنا عبد الله
ابن حنبل السند في المعجم قال حدثنا ابو داود امر عبد الملك العقدي بقبر العيين الهامة والقاف قال حدثنا
فيل بن سليمان بغلة مضومة اخوها ملة وهم السنين مع غير من العدوى مولاهم للمدني عن سعيد بن الحارث

صلى الله عليه وسلم اني بفتح الهمزة بلين قد شريك الشين المعجمة واصل شين شوب قلبه والواو لم يفتح كذا وكذا وما قبلها
 اي مني ما وعني بحينه اسم الي لم يفتح على الهمزة وعن شوالها ابو بكر الصديق رضي الله عنه فشرب خطه عليه وسلم منه ثم
 اعطى الامر اني قبل ان يكره وقال قد سواكم الامين فالايمين وقد كان صلى الله عليه وسلم يجلس لتيامن في كل محل والشمس وجسمه
 لما شرب الله به اهل اليمن وقيل ان يكره ان كان من كبراء قومه فلما جلس عن يمينه على الصلوة والسلام وهذا الحديث سبق ورواه
 بابيلويه في لسانه من الرجل من اي جمل بسلامه الاذن من الذي هو الس عن يمينه في الشراب ليعطي الا كبره ورواه
 حدثنا اسماعيل بن ابي حنيفة قال حدثني اخو مالک هو ابن قيس بن ابي حازم عن ابي حازم بن دينار عن سهل بن عبد
 الساعدي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اني شرب فشربه عنه وعن يمينه غلام مراب عبس
 وعن يساره ارا لا شياخ خالد بن الوليد وغيره فقال صلى الله عليه وسلم للغلام انا الذي ان اخطى هو لاء الذي على الدنيا
 فقال الغلام له والله يا رسول الله لا اؤثره بنصيب منك احدا قال سهل قتله بفتح القافية واللام المستددة في قوله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده في يد ابن عباس وفيه بيان اختياره لتيامن في كل مكان من انواع الاكرام وان الامين في الشراب
 وضوء يمينه وان كان صغيرا او مقفولا واسما القديم الا فضل واكثره فهو عند الساد في باقي الاوصاف باب الكرم في الحوض يكون
 الزمان اما ناول الماء باليمن من الحوض بغير اذنه وكأنت موبه قال حل شايحي بن صالح المحض الحافظ الفقيه قال حدثنا فليم
 بن سليمان بن العدي بن مرام للذي عن سعيه بن الحارث فانه في المدينة عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار سبق فيما قبل انه ابو اليم بن النيمان بستانه ومعه عليه
 والسلام صاحب له وهو ابو بكر رضي الله عنه فسلم النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه ابو بكر عليه فرد الرجل الانصاري
 عليها فقال يا رسول الله يا بني انت وامحي اى مقدى يا بني واقي وحى اى انا علة التي اثبت فيها ساعة حارة وهو
 اما ان كان الرجل يجول في حائطه يعني الماء من قعر البئر الى ظاهره فقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل ان كان
 عنده ماء عيات في شئ من البجعة فربما خلته والا كرهنا شربنا فيها والرجل اى والحال ان الرجل يجول الماء في
 حائطه يجربه من جانب الى جانب فيستانه فقال الرجل يا رسول الله عندي ماء عيات ولكنني عني بائت في شئ
 والظلي بفتح الظاء النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابو بكر الى العريش ومنه من حقل عليه في البستان فحطب تمام فمسك الرجل في قوله
 ماء ثم حلب عليه لبنا من شاة ارجن له دعي التي تافه البيوت فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اعاد فشرب
 الرجل الذي جاء معه وهو ابو بكر رضي الله عنه ولاحمد وسقى صاحبه فان قلت ما المطابقة بين الترجمة والحديث اجمية
 ان جابرا اعاد قوله وهو يجول الماء في اثناء محاطة النبي صلى الله عليه وسلم للرجل مرتين وان كان الظاهر انه كان يتقله من بغل
 البئر الى غلا حائطه كان هناك حوض يجعبه فيه ثم يجوله من جانب الى جانب وهذا الحديث سبق قريبا في باب شرب اللبن بالماء
 باب خذمة الصغار الكبار ربه قال حدثنا مسدد بن مهران عن ابي حنيفة عن ابيه سليمان بن ابي
 سمعت انصار رضي الله عنه قال كنت قائما على الحى اسقيهم بالحاء المملة والحقية المشددة واحد احياء العرب
 عموقي جمع وانا اضرم الفخيز بالفتح اى انحر الخنزير من البئر المشدوخ فقيل حرمت انحرهم بالحاء المملة مبينا
 فقالوا لكهنا اكمل الهمزة حنا في النزاع كاصله وكسراه بعد حاءزة ساكنة فكفانا بخندق من القبول وله في ذرع الكشي
 فكفاناها قال سليمان قلت لانس ما كان شرابهم قال طيس اى من خلدنا فقال ابو بكر بن انس وكانت ثمرة
 يومئذ فام بكمرا نس فلك قال بكر بن عبد الله الذي اذنته وحديثي بالافراد بعض اصحابي ان الله سمع انصار رضي الله
 يقول كانت ثمرة الفخيز ثمرة يومئذ وهذا الحديث سبق في باب نزل عزم انحر وحى من البئر وانما ككبا لا شرب
 وهو طار فبما ترجم له هناك باب تعظية الاناء وبه قال حدثنا اوبن دحمة بالافراد صحاح بن منصور ولا كسره ابو يعقوب
 المروزي قال اخبرنا راجح بن عباد لا بفتح الراء في الاول وفيه العيين وتخفيف الواو في الثاني قال اخبرنا ابن جبر

فسم احدكم فلا يتسرع بهينه تشيئا للدين عن ماسة ما فيه اذى والحق التنزيه عند الكجور وروماحت ذلوق حمرته
 في باب النقي عن الاستنجاء باليمن في الطهارة + باب الشرب بقسدين او ثلاثة + وروى قال حدثنا ابو جهم النخعي عن ابن
 عجلان النخعي والوليعم الفضل بن دكين قال احدهما عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام وسكون الراى بعدها راء فيها عاتية ابن شاذان
 التابع للصغير الانصارى الاصل المدا في نزل البصرة قال اخبرني بلال بن ابي اذاد ثمانية بن عبد الله بنهم المندلة وتحقق لهم ابراهيم
 قال كان النسل في حلة يرضى الله عنه يتنفس في الشرب من الاناء من ثياب او ثلثا ثيابا بين الاناء عن فده ثم يتنفس
 خارجة ثم يعيد ولا يجعل نفسه داخل الاناء كما قد يقع منه شيء من الرقي فبعاءه الشارب والتمتع او الشاك من الراى في
 حديث ابن عباس رافعه بسند ضعيف عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 النبي صلى الله عليه وسلم ابي قال كان يتنفس ثلاثا ولم يمسح بالسنن من طريق مام حاروى وامر ابا بصير الكندي رافعا
 باليم صار مرثا بآب الجهم ابي بصير من الاذى والعطش فيقول العطش واوى على الصم واقل اثراني برد المعدة وضعف الاعصاب في
 حديث ابي بصير المروى في الاوسط للطبراني بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة اوقات فاسا اذا ادى في الاناء الى حبه
 سمي الله فاد اخراجه الله يفعل ذلك ثلاثا + وحديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 باب كمال الشرب في آنية الذهب + وروى قال حدثنا حفص بن عمر الخوصي قال حدثنا شعبة بن الجراح عن ابي بصير عن ابي بصير
 بن شاذان ابن عتيبة بنهم العلي بن فضال النخعي مصفرا عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن الله قال كان حذيفة بن اليمان بالمدائن
 مدنية عظيمة على دجلة بينهما وبين بغداد سبعة فراسخ بها اوان كسرى فاستنقظ طلباء يشرب فأتاه دهقان كبير الدار
 المملوءة وسكون النماء وفيه القفاف وبعد الاثف نون كبد الفرية بانفارسية ولم انت على اسمه ليقح فضة بلا مضافة فرماه بذكر
 فكره فقال معتذرا من حضرة ابي ارمه الا اني نهيتك ان يقيني فيه فلم يمتنع وان النبي صلى الله عليه وسلم بها
 نبي عظيم عن قتال الحويز والديلم في اللبس والديلم في ثياب مخنقة من ابراهيم فارسي مغرب وعن الشرب في آنية الذهب
 والفضة + وعند الحسن بن علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 هون بنون مشددة ولا يداود حويزي وسلم حويزي ما ذكرهم الى الكفار كما يدل عليه السياق في الدنيا يستعملونها الخلف للسلطان
 وهي لكم معاشر المؤمنين تستعملونها في الآخرة مكانا لكم على تركها في الدنيا ويعنفها اولئك جزاء لهم على معصيتهم بها
 كذا اخبره الامام اعلى + وهذا الحديث في باب الاكل في اناء مفضل من كتاب الاطعمة + باب كمال استعمال آنية الفضة + وروى
 قال حدثنا محمد بن المثنى ابو موسى العلوي الحافظ قال حدثنا ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابن عون عن عبد الله عن مجاهد بن جبر عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن الله قال خرجنا مع حذيفة بن اليمان
 الامام اعلى الى بعض السواد فاستنقظ فأتاه دهقان باع من فضة فرماه به وفي وجهه قال قلنا اسكتوا فاننا سائلاهم حدثنا
 قال نسكتا فلما كان بعد ذلك قال ابن زون لم يمتنع بهما في وجهه قلنا لا قال ذاك ان كنت فبتهما قال وذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ويقاس بالشرب ولاكل غيره واما انما هذا الذي رغبتموه من كل
 الذهب والفضة لعيونهما او لشفاه أو لغير ذلك فكل من يجد بهما العيونهما وقد يعلون بالثاني فالوجه من عاد كل منهما في الآخرة
 ليصير الحكم في المولود المغشى بخمس ولما نزل الضيف المعلن بالثاني في المولود وفيهم من عصبها حرمة الاستنجاء ليعلموا واخذوا لاجرة على عصبها
 وعدم الخرم على كمال ذلك كالات الملاح من التقييد بالذهب والفضة حل غيرها ولون جوهر فليس كما ترون الانشاء على الخرم ولا
 تلبسوا الحريد والديلم فانهما اي جميع ما منى عنه ثم في الدنيا يتعلق قوله لم يجز ان والتميز يعود على المشركين او على من عصى
 بهما من المؤمنين فانه لا ينعى بهما في الآخرة وان دخل الجنة ولكن في الآخرة لا اى الاختصاص بهما من اجتنابها في الدنيا + وروى قال حدثنا
 اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني بالوحيد مالك بن النضر الاصحاح الامام عن نافع مولى ابي بصير عن زيد بن عبد الله
 بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه عن خالته ام سلمة بنت ابي

منادى محمد بن حنبل للماء قال جابر فقلت مايت الماء يتغير من بين اصابعه من قسما او من بينا كما من نفسها
وكلاهما معجزة عظيمة والاول اقدم في المنفعة كما لا يخفى فوضعا للناس من ذلك الماء وشربوا منه قال جابر فجلت
لا الوما جعلتني بطنى منه فجلت لانه بركة الابل والذئب والكلب والقط والكلب والقط والكلب والقط والكلب والقط
من ذلك الماء لاجل البركة وشرب البركة يتغير فيه الاكثر من شرب الماء الذي وردان يجعل له الثلث فلاحل ذلك الاثر وان
فوق الرق قال لم ياب الي الجسد قلت لعلكم كنتم يؤمنون قال الفاي كما قلنا واربع انة ولا اكثر من كفاي الفتح وغيره الف بالفتح
اي وضرب مشد الف تالعه اي تابع سلا عزمين دينار عن جابر وثبت بن دينار في الوقت وهذه المتابعة وصلة للقول
في سورة الفتح متخفلا بلفظ كما يوم الحربية الفاربع انة قال الحافظ ابن حجر هذا القدر هو مقصود بالمتابعة لا جميع سياق الحديث
وقال حصان بن نعم الحار وغيره الصا والمسلمين فيما وصله للوف في المغازي وعمر بن حرفة بنع العبي ومرة بضم الميم وتشديد الراء
المفتوحة المحمدي فيما وصله مسلم واحمد كلاهما عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بنع عشر ما مة وثلاثة اشباع من السيل
عن جابر قال الكرمي قال قلت لابي اسال ان يقال الف وثمانية واجاب بانه اراد الاشارة الى عدد الف والرق وان كل ذرة مائة وفي تفسير
نزيه لقرن لذكر الشاربين فيمن فوا في بيان كونه خارجا للعادة كما ان خروج الماء من الفم اخرف لها من خروجها من الفم الذي
ضرب به موسى عليه السلام هذا آخر اربع الثالث من صحيح البخاري فيما ضبطه المعتز بن ثابان البخاري فيما نقله في الكواكب لانه

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المرض والطب باب اجابة في كفارة للرض ولاي ذكر كما في الفرع كما ياب للمرضي وقال في الفتح كما
المرض باب ما جاء في كفارة المرض لك الهم الا ان البسلة سقطت لابي ذرو حاله لم ينسب في ذكر ما ياب للمرضي من كتاب الطب
لصدى بكتاب الطب بسم الله ذكر باب ما جاء في كفارة للرض واستمر على ذلك الى آخر كتاب الطب ولكن وجه المرضي جميع مرض
المرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بانه حالة تضرب بها الافعال خارجة عن الموضوع لها غير سليمة والكفاية صفة
مبالغة من الكفر وهو الغفلة ومعناه ان ذنوب المومس تغطي بما يقع له من للمرض وقوله كفارة للرض هو من الاضافة
الافعال وليس من التكفير للرض لكونه سببه وقال في الكواكب الاضافة بابية كقول شجر الا ان اي كفارة هي من او الاضافة
يجب في كان المرض طرفا لكفارة بل هو من باب اضافة الصفة الى الموصوف وهذا يجاب عن ششكال ان المرض ليس له
كفارة بل هو انكارة ففسر الغيرة وقول الله تعالى في سورة النساء من يعمل سوءا يجز به استدل بهذه الآية للغير
على انه تعالى لا يعرض شيء من السيئات واجيب بانه يجوز ان يكون المراد من هذا ما يصل للانسان في الدنيا من الصلوات
والاكام ولا مقام ويدل له آية والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا وذرهما وان لم تر لهما آية فاعفوا
الصلوات كيف الفلاح بعد هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا ابا بكر السن تقرب السن تقرب السن تقرب السن
تصديقك الا واذ قال لي قال فهو ما تخشون به رواه احمد بن عبد بن حميد صحيح البخاري كروا وغيره ايضا وعنده احمد والبيهقي وحسن الترمذي
عن احمد بن عبد الله قالت ملك عائشة هذه الآية من يعمل سوءا يجز به فقالت سألت عن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا عائشة هذا مبايعة الله الصلوات يصيبه من النعم والخير والكلية حتى البضاعة تصيبها ففقدتها ففزع لها فيبداها تحت صبية انما يخرج
من ذنوبه كما يخرج التبدل من الكبر وبه قال حدثنا ابو الميان الحكم بن نافع الحنفية قال اخبرنا شعيب بن ابي
حمزة عن الزهري عن محمد بن مسلم انه قال اخبرني ابا ذر عن ربيعة بن الربيع بن العوام عن عائشة رضي الله
عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة
تصيب المسلم واحدة للمصاب وهي كل ما يودي ويصيب في الاصابة ومصيبة ومصاها بالامصوبة بضم الصاد مثل المصيبة
واجتمعت العرب على هذا المصائب واصاله لها وكانتم شها والاصح بالرائد ويجمع على مصاوب وهو الاصل وقوله مصيبة
تصيب من التجانس للمعا اذا احدى كلمة المائدة اسم والاخرى فعل ومثله انفت الا ذرة الا كفر الله بها عنه من شيئا

اشد الى كثره والحكمة بجزالة المفعول الثاني لانه لا يشك انهما كانا داخلين في المشقة والحكمة قد يكون جملة ومن زائدة والمفعول الثاني
احد الاشياء وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد الخديث استرجعه مسلم في الادب والسنة في الطب والورد وادرسنا
في البخاري ورواه قال حدثنا محمد بن يوسف الفرياني قال حدثنا سفيان الثوري عن ابي عمير سليمان بن
بن مهران الكوفي عن ابراهيم التيمي الكوفي عن الحارث بن سويد عن عبد الله بن مسعود
الله عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو اى والحال انه يوعك بقر العروق
وعكا شديدا فكانوا يفترون على اهلها اذ اعدوا لها وقلت كاذبا ذري لا يحيطت فقلت يا رسول الله انك لتوعك
وعكا شديدا قلت ان ذاك اى تضاعفت على بان لك اجرين قال صلى الله عليه وسلم اجل بقر العروق والله
وتكفين الادم شقيقة نعم ما من مسلم يعصيه اذى الا حاشا لله الحاء للهمة لله متوحدة بعد ما العرفونية مشقة
واصله بتاء عن قاضى الاول فى الثانية الا ان الله عنه خطايا وكما خات ورق الشجر وهو كاذبة عن اهلها بخطا
شبه حالة المريض اصابة المرض جسده ثم نحو اسببات عنده سرى بحالة الشجر وهو الرياح الخفيفة وتناثر الاوراق منها وتجردها عنه
فتوشيه قيل لا تفرغ الا وهو المتوجه في مسبته من الشبه به توجه التشبيه لان الله الكلية على سبل السرعة لا الكمال والقيمة
لان الله الذى يوجب عن الكمال سببها ولم ياله الاوراق عن الشجر سبب نقصانها قال فى شرح المشكاة وهذا الحديث شاذ
فى الصواب باب التوفى اشهد الناس بلزوم الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اخصا به من شجرة القين كمال التوفى
ويعبر الخير ثم الاول فالاول فى الغفل والسهل ثم الوصل فالواصل يعبر به عن الاشبه بالفضل والاخر باب
واما ان القوم يحكمونهم فيه للراحمى فى الرية وقضاء للتعاقب على سبل التوالى فتذكر من الاعلى الى الاسفل وفى القبح ان الامتثال والاول
لمرأة الاكثر والاول فالاول رواية التيمي قال وجمعها للسهل وبه قال حدثنا عبد الله بن عثمان عن ابي
محمد قبا الحارث بن سويد عن ابي محمد بن ميمون السكري بضم السين الملهة وقد يدا كان عن الاعمش سليمان بن
عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله بن مسعود انه قال دخلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك الوالو الحال فقلت يا رسول
انك يوعك ولا يذريوك وعكا شديدا قال اجل ثم اى اوعك كما يوعك اثم كما يجر رجلا منكم قد
قلت ذلك التبعات ان ولا يذريك الا اجرين قال صلى الله عليه وسلم اجل نعم ذلك
مسلم يعصيه اذى شوكلة بالشكر للقبيل لا للبعس ليعبر بقرينة فاقومها ودونها فى الغنى والمقااة عليه لاء وهو يعمل في
فى الغنى ودونها فى الحقااة وهكذا قاله فى الغنى كالوكوك الا كمال الله براسيئاته كما خط الشجر ورفقات
ابى وقاص عند المادى والاشياء فى الكبر وصحبه الترمذى وابن حبان حتى عصى على الارض وما عليه خطيئة فان قلت والمطابقة
اجيب ان يقاس اثر الانبياء على شيا على الله عليه وسلم ولو كذا لاء بهم ليرهم منهم وان كانت دجيتهم خطية منهم واما العلة في الجواب
في مقابلة النعمة في كبر نعمته الله عليه فكان بلزوم استعدا لان اوعف حد المرحى العبد في كبرهات المؤمنين من ميات متكررة
يضاعف لها العبد بضع عشرين قاله فى التكميل كرامى باب جوب عيادة المريض اصل
عن اهل البيت عن عود عيادة اقره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا محمد بن سماعيل بورخلة الجعفي قال حدثنا
الوفاءم الشكرى عن منصور بن وهبان الغيرة عن ابي واسل شقيق بن سلمة عن ابي موسى
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعموا الجائع وعوروا المريض فان من من غير تعذيب
وصحبه الحماكم عن محمد بن زيد بن ابراهيم قال عانى رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان يعيقه ويحيد فاستأذنه بعضهم من العوم
الاريد من علا بان العائد يرى الا لاء ولا يرد متعقبا به قلنا انى مثل ذلك فى بقية اهل البيت كما لم ينعى عليه ولا شذال الجهم محمد
الطبراني من رواه الملة ليس له عيادة العين والذل والغرس من صيف لان الفينقة محمد انه موقوف على يحيى بن ابي كبر وجز

لأنه كذا خرج المولود في اليوم الثاني من طريق الحمار بين عبيد وهو شافى تامي صغير مليح أم الله داع الكبري ولهم من دونه
 ماتت في خلاوته عثمان قبل موت أبي لهو ماء ولقنه قال لما مات أم الله ماء على لحوته أعواد ليس لها غشاء فتور به جلا من الأنصار
 في المسجد وأما الصغرى فماتت سنة إحدى وثلاثين بعد الكبري بنحو خمسين سنة + وبه قال أحد ثقاته بن سعيد عن
 مالك كذا مام عن هشام بن عمرو عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا وعليك بعم الواوي أصبه العلف وللراجه النجى أبو بكر الصديق وبلاول
 للذين رضي الله عنهم قالت عائشة قد دخلت عليه ما فقلت لا يكرها ابنت كيف تجدك إذ أتت نفسك
 بلاول كيف تجدك قالت وكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته النجى يقول كل امرئ مصير لوجهه مقوله في
 أهله + أنهم جلا والمولود أدنى أقرب من شرك لعله يسكر اثنين المجعة وتخفيف الراعي سيد الغل على وجهها ولولها
 في رواية عن هشام وعمر بن عبد الله بن عمرو جميعا عن عمرو عن عائشة عقب قول أساء الله ما يدى لي لا يقول قالت في ذلك
 خيرة وقد قيل ان يضرب عليها النجى فقلت كيف تجدك يا عمر فقال قد وجدت الموت قبل دوقه + كل امرئ بما هو عليه بطوقه +
 كذا في النجى جسمه بروقه + فكان بلاول إذا فقلت أي ذلك عن النجى يقول لا أبا التحفيليت شعري هل أبا
 ليلة بلاول + وحول ذلك خبره لم يركبوا كذا في النجى الخوة راء البيت الطيب الرائحة المعروف وجليل
 باليمع حوشيت ضعيف وهل أرخت يوما أمياة بالله المفتوحة مجتدة بكر ليم وفخر الجيم وقد زيد النون كذا في النجى
 على أميال من مكة كان به سوق في الجاهلية وهل تبدل ونظرت على شاهة بغير حجة وتخفيف الميم وطفيلا والعام
 المفتوحة والفا والكسوة جلاون بقرها مكة ومولها خطابة أنها عيان وفي صحاح المهرج ما يقتضيه ان الشعر المذكور ليس لبلاول فله
 كان بلاول يقتل + ومطابقة أحمد يشل لرحم في قول عائشة قد دخلت عليه ما كان خوله عليه ما كان ليعا دتما وهما مستوعبان قال في نسخة
 واعترض عليه بان ذلك قبل الجاهلية واذن بعض طرقة ذلك لعله قبل الجاهلية ولحيييان ذلك لا يضر فيما ترجم له في عبارة المصنف
 يجوز بشره الفسرة والذي يحتمل لرحم من قبل الجاهلية وما بعدة إلا من من الفتنة قالت عائشة رضي الله عنها فحدثتني
 الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بخبر أبي بكر وبلاول وقولها وزاد ابن اسحاق في روايته المذكورة أنها قالت ليس رسول الله
 يهدون وما يعقلون من شدة النجى فقال صلى الله عليه وسلم اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد كذا
 دعوته صلى الله عليه وسلم حتى كان يحرك دابته إذا رها من حبها اللهم وصحبا وبلاول كذا في النجى ما صاعها وانقل
 حماها فأجعلها يا محفة باليمع للضومة والحاء المهملة الساكنة بعد هاء التثنية أهل الشام وكان اسمها مهيعة + وهذا
 الحديث قد سبق في باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة باب عيادة الصليان مصدر مضاف لمفعوله أي شافى
 الرجال الصليان + وبه قال أحد ثقاتنا جابر بن منهل الأنصاري البصري قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال حدثني
 بالافراد أصم هو ابن سليمان قال سمعت أبا عثمان عبد الرحمن بن ملثم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 عنهما ان ابنه ولكشم حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم في غيب أرسلت اليه وهو أي والحال ان أسامة مع النبي
 صلى الله عليه وسلم وسعد بن بكر بن العيين ابن عباله والي تضم الهمزة ورفع الوحدة وتشديد الحقة ابن كعب بن جابر
 أي فقلت ان أبا كان معه في كذا لئلا يروى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة وسعد أو أبا على الشك ان النبي في نسخة ان
 قد حضرت يضم الحاء المهملة وكسر الضاد المعجمة ويضم هاء الموت فاستشهدنا بغيره وصل وقم الحاء أي حضر اليها فأرسل
 اليها السلام ويقول لها ان الله ما أخذ وما أعطى وكل شيء عنده مسعى أي إلى أجل فلتحسبي فلتطلب لاجل
 من عند الله تعالى ولتصبر فأرسلت تقسم عليه ان يحضر فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقنا معه فرفع أنصر
 يضم الراء عسرة الفعل في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق له الهمة وتكسر ونفسه يكون الفاء فتعقم فتظهر في
 ونسب لها فتوقفاضت عينا النبي صلى الله عليه وسلم بالذوق فقال له سعد ستعزمت صدك لا بد من ذلك ولا بد من مقاد

للمسيحيا الصبر ما هذا يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم عبادته هذه الحلال التي تعد لها ثواب في الجنة ودية
 كذا ذكر من الحديث وسمي بهذه الزوجة التي وضعها الله في قلوب من شاء من عباده لا تؤتم من البر
 وقلة الصبر ولا يرحم الله من عباده إلا الرجال من هذا الحديث يعني الله كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده
 ربح عليه ورضي قلوبهم من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده
 النبي يروي عن ابن مسعود البصري قال حدثنا عبد الله بن مسعود قال حدثنا عبد الله بن مسعود قال حدثنا عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على امرأة من بني النضير فوجدت في حجرها حمارا فقال يا بني ما هذا
 الله عليه وسلم إذا دخل على امرأة من بني النضير فوجدت في حجرها حمارا فقال يا بني ما هذا
 وما حمار قال يا بني قال صلى الله عليه وسلم ما هذا حمارك قال يا بني ما هذا حمارك قال يا بني ما هذا حمارك
 انظر حمارا وغليها وأجربها واقتربا للنفقة والثلاثة والثلاث من الراوي على شيء كبير تزويجهم بالنفقة القبول
 مفعولان واليا في تزيينها والنفقة جمعته إلى الشيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم قنعتم إذا النساء مرتبة على حد في ذلك
 جزاء وجعلوا لم يربوا ما لا إذا نسكنا كما أهدت وقال في شرح المشكاة يعني أرشدك بقولها يا بني ما هذا حمارك
 تسمى ذنوبك فاصبر واسكركه عليها فأنيت إبراهيم والكفران فكان كما نعت وما كفت بذلك بل جردت لعمه الله عليه لا رخص
 وقال ابن القيم عقلت أن يكون دعاء عليه وأن يكون خيرا عايفا قول يا له أوه وقال غيره عقلت أن يكون صلى الله عليه وسلم علمه من
 ذلك ليس من فعله بالبات تكون المحي طوبى لأن فونه فاسم بيتا وهذا الحديث سبق في عادات النبوة لا يشكوا للرب يا عيسى
 للشرك إذا جئنا عيسى بن إبراهيم اسم جدته وعن ثابت البناني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا سليمان بن
 قاضي مكة قال حدثنا أحمد بن زيد اسم جدته وعن ثابت البناني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا سليمان بن
 لي هو ولم ينفك الحافظ عن جرحي اسمه نعم نقل عن ابن بشكوان أن صاحب العتبة حكى عن ابن زياد أن له عبد بن قيس قال حدثنا
 عن غيره كان يحذر النبي صلى الله عليه وسلم فرض قاتله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعودته فقال
 له عليه الصلوة والسلام بسم الله فاسلم فنجى نادى فقال له نادى لا اله الا الله وان شئت فقل هو رسول الله وحديث الباب
 في الحديث ثوبان إذا سلم النبي فأت وقال له عبد بن مسعود ما هو قوله في تفسير سورة القصص عن أبيه أبيه
 ابن حزم الصحيح من الحديث الشوق لما حضر أبو الباء عبد مناف أي حضرته علامة الموت وحضره نعم الحاد لامة وكبر
 بلجة جاء النبي صلى الله عليه وسلم والمطابقة ظاهرة وسبق براءة وهذا بابا للتوحيين إذا أجاد الناس من هذا
 حضرت الصلاة فضلي المرتب كجهم من ولوج جماعة ووجه قال حدثنا أبو جهم كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده
 أبو موسى العدي الحافظ قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا هشام قال أخبرني بالوحيد إلى عدي
 بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس من أصحابه فقاموا
 في مرضه فضلي كجهم حال كونه جالسا في شجرة وكان الله عليه وسلم قد سقط عن موضعه فأتاه فقام فخرج عن الصلاة إلى أس في
 المسجد وعند ابن حبان أن هذا لنفسه كانت وثقة ستة عشر قد سمى في الأحاديث من صلى خلفه حسنة إن شاء الله تعالى
 كجهم حديث جابر وغيره كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده كذا ذكر من عباده
 سلامه عليه السلام أن اجلسوا في الصلاة قال صلى الله عليه وسلم إن الله يوفى بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 الفزع وحمل التوكيد ولم يرفع فادركوا وإذا رفعه فادركوا وإذا رفعه فادركوا وإذا رفعه فادركوا وإذا رفعه فادركوا
 جلوسا أي جالسين قال أبو عبد الله لله للوف قال الحمد لله في عبد الله بيارب هذا الحديث منسوخ منه فوجم
 معه فقط لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخر ما صلى على قاعد والناس خلفه قيام يملون بعد الحديث
 في الصلاة بآب وضع اليد أي يد العائد على المربعين تأنيلا لله وتعرف الثالثة مرضه ليدعوه بالعافية ويرقيه ويصلح

بعد حالام مكررة فاعلموا ساكنة آخر يومك من موت معر ساعته لم وقته العين المحملة وكسر الرء المشددة بعدها
سين مملعة اسم قائل ويكون العين وتخفيف الرء من اعرض يامك انه ادا بقى بها او غشيها ببعض ازواجك ونسيتي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا واراساكة في الفرج وفي غير من الامول البعده والقرى وقت عليها بل اناراسا
بانيات بل لا فخرية اي دعي ذكر ما تجد بينه من وجه راسك واستغلي بي فانك لا تقوتين في هذه الايام بل تعيشين بعد
علم ذلك بالوحي ثم قال صلى الله عليه وسلم **لقد هممت** او قل اردت بالشك من الراوي ان ارسل الى الي بكر
الصديق وابناه واعهد بشتم المرأة والنصير علفا على المنصور السابق اي اوصى بالخلافة ابني بكر كراحة ان يقول الصديق
اخلافة فلان وفلان او يقول واحد منهم اخلافة لي وان مصداقية والمقول محمد زف او يقيم المتقنون اخلافة قات
تطيق للفرع وقد اراد الله ان لا يعهد ليوم للسلطان على الاجتهاد والمتقنون ضم النون جمع متني بكسر هاء قال السفاشي
ضبط قوله للمتقنون بفتح النون واما نحو بفتحها لان لاصل المتقنون على زنة المتطهرون فاستقلت الضمة على ابداء في
فاجمع ساكنات الباء والواو تحت الباء كذا وكذا وضممت النون لاجل الواو اذ لا يفتح واو قبلها كسرة او قال العيني فتم النون
هو الضم وهو الاصل كما في قوله السمر اذ لا يقال فيه بفتح الميم وتنبه القائل المذكور للمتقنون بالمتطهرون خير مستقيم لان فذا
وذلك مقول الامم وكل هذا مجرد قصور عن قواعد علم الصرف **ثم قلت** يا بني الله اخلافة ابني بكر ويدفع المجهنون
خلافة غيره كاستخلافي له في الامامة الصغرى او قال صلى الله عليه وسلم يرفع الله خلافة غيره ويا بني المؤمنين
الاخلافة فالتاسع من الراوي في التقديم والتأخير وفائدة احضار ابن الصديقي معه في العهد بالخلافة لم يكن له فيما دخل
قال في الكواكب لان المقام مقام آتالة قلب عاشقة بغير كمان لا مرقوس الى ايديك كذا التمار في ذلك جعفر اخيك فائدة
هم اهل مشهور في هذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام ورويه قال حدثنا موسى بن اسماعيل السمرقني
قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم القتيبي القبري ثقة عابد يعد من الابدال ولاحد ثنا ميليمان بن عمران لا عشرين عن ابي
ابن يزيد اليه عن ابي عبد الله محمد بن سويد اليه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **قلت** على النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يومك بفتح العين جمع نفسه بكسر الميم الاولى وسكون الاخرى في ذى الحجة والميتة شقيقة
قوله نفسه اي سمعت انبه حذفت كمن قال لحاظا بن جواهرها تحريه زاد الكنيه في بعد نفسه بيدي فقلت
بارسول الله انك لتؤمك وعكا مثله اذ قال اجل فتم الجيم وسكون اللام مخففة اي تم كما هو في ذلك
صحيح لانه كالكثير من محال الصبر قال ابن مسعود قلت ذلك التصاعف لك اجاز ان قال صلى الله عليه وسلم ولم يبع ذللا
في سائلة التعميم كانت ثم عليه السلام كثر ان بلاه اسند ثم قال عليه الصلاة والسلام من مسلم يصيبه اذى مرض فيه بدل ما له
فما سوا الاكراهه الا حط الله سيئاته ما لصغار والكبار وسعدكم بكم يا شمسكم الخط الشرقي ورقها اوز من الجنة
يتجوز عنها يبر الجاهل اكثره هيب الراح وهذا الحديث مشفق قريبا غير مروي ورويه قال حدثنا موسى بن اسماعيل السمرقني
ابن عبد الله بن ابي سلمة بن بشر اللام للجنس التي مولا ممد في قال اخبرنا الزهري محمد بن مسلم بن ابي عن عمار بن سم
بكر بن ابي عن ابي عبد الله بن ابي رافع عن ابي عبد الله بن ابي رافع قال جاءه رسول الله عليه وسلم فاحمل كونه يعرض في
وجه اي يسببهم او لاجل وجه اشتراك في من حجة الوداع بفتح فسقطت في من الوجه ما ترى يصح من
ابن مالك والكوفيين ان يكون زائدة في الابات اي بلغ في الوجه ما ترى وفي التنزيل وقد بلغتك الكبر وقد بلغتك من الكبر والاد
مفعولها والعال على ما ترى جعلنا الفاعل موصلا وان كان التقدير بلغ ما رواه ويحتمل ان يكون الفاعل محمد وفايد عليه وسلم من الوجه
والقدير بلغ في جهنم من الوجه ثم حدث الوصف وانام الصفة مقامة قال ابن مالك وهذا الحديث يكثر في من له الامانة في التبعين
قوله تعالى وقد جاءك من نبأ المرسلين اي ولدت جارية من بني المرسلين وانا ذوال مال في موضع الحال من خبر النبي في تركه الراب
داو اهل الؤ من فاعل اشتهت والجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب ولا يرقى بالذين الا ايت في احوال الحكم الكبرى

الحال من
كذا
يرافقه
لغيرها
تكون
كان في
للملك
صل
بالواو
بالا

يكتب لكم النبي صلى الله عليه وسلم يحرم يكتب جوابكم كتابا لن تضلوا بعد لا قال المجوز في الصلاة فقلت
 ومنهم من يقول ما قال عمر رضي الله عنه وسلم فقد غلب عليه الوهم وعينكم القرآن حسنا كتاب الله وكانتم تفسرونه
 فامست عدم انما لا صلى الله عليه وسلم بلهيك لم يكن له حرب بل هو في خيرا ارفع قلنا اختلفنا بحسب اجتماعهم قلنا اكثرنا
 اللغو ولا اختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قروا الله
 في العالمين وبها تحصل المطابقة قال عبيد الله بن عبد الله السني في السنة وكان ابن عباس على حديثه
 هذه الحديث يقول ان الرزية كل الرزية ان تفسد كل الفسدة ما حال اي الذي يخرج بين رسول الله
 الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولعظمهم في الامم والمجعة والافط
 اجسوت والحيلة اى ان اختلاف كان سببا لترك كتابة الكتاب ووقع في كتاب العلم فخرج ابن عباس يقول ان الرزية وظاهر ان
 عباس كان معهم وانفذ تلك الحجة حجة قاتلة هذه للحالة وليس كذلك بل المراد انه خرج من المكاتب الذي كان به وهو
 ذلك ويؤيد ذلك رواية الى يعقوب السخري قال عبيد الله فسمعت ابن عباس يقول ان الرزية وعبيد الله تابعي من الطيبة القية
 لم يدرك القصة في وقتها لكنه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة طويلة ثم سمع من ابن عباس بعد ذلك قصة اخرى وكان الاول
 ذكر هذا في محله من كتاب العلم لكن منهم من حصول دعوى عنه وقد وقع في الاستاذة المتقدمة ثم والله للوقوع باب من
 بالصبي للمريض الى الصالحين ليدعى بكسر اللام وضم الحيمنة وسكون الدال وفيهم العين والكسبية في يد عمله في الحديث
 ضم العين بعد ما او مفتوحة وموقال حدثنا ابراهيم بن حمزة الحاء الملهمة والراى المعجزة ليوحان الرزية المستدل حدثنا
 حاتم باعاء الملهمة هو ابن اسماعيل الكوفي سكن ثلاثة عن الجليل بنهم لم يرفع العين مصغرا ابن عبد الرحمن الكوفي
 قال سمعت السائب بن يزيد العمري بن الصبي يقول ذهبت لي خالتي ثم اتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان ابن اختي عليه نعم العين الملهمة وسكون اللام بعدها واحدة مفتوحة ثم شرف في
 وكسر الحيم في السائب منير صلى الله عليه وسلم لانه سببه المباركة وودعها بالبركة ثم توصف شربت من وضوءه ثم اولا الملهمة
 الله كونه مائة وكذا وقت خلق ظهره عليه الصلاة والسلام فقلت الخاتم النبوة بين كففيه وسقطت من يده
 مثل الجملية بيتا لانه يزين العرس ان تحو واودعها في البيت فقلت من الحديث في الظهور وفي السائب النبي صلى الله
 خاتم النبوة وباني ساء الله تعالى كتاب الدوات يقول قوله باب من ثم ذكر في كتابه في الحديث في الموت لانه مائة مائة
 اكد ان السائب حدثنا شعبة بن الجراح قال حدثنا ثابت البناني عن حماد بن عمار عن الحسن بن مالك رضي الله عنه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم علم على الصبي الملهمة ومن بعد من السائب وعموما لا يقتضين احدا لم يوت من صفة
 اصله وفي رواية الى حماد بن عمار بن ثمانية خطا في كتب الحديث فلهذا ورد على صفة الخيم لانه لا يوت من صفة
 هو في اخبر في صورة النبي لتأكيد الحق في شرح المشكاة وهذا الى لقوله تعالى الزاى كذا الاخر اية قال في الاكشاف عن حرم
 لا يكتب بالحرف على النحر والمرفوع الا يقا مع النبي ولكن العلم فاك ان يحكم الله ورسوله الله العلم من ليرحم الله قال السائب
 العلم لانه قد اذن المتفق حين رد النبي عليه السلام عن النبي عنه وهو خير عن انما الله وتوهم على المعنى المحقق كان باطلا فانه قد
 للمرتد وللخوة والساعي في ازدياد ما ياب عليه من العزل لانه لا يقنع ما ينع عن السوء بطريق الله وعليه قوا
 عمر وحسن عملهم من شأنه اولا ردا والذوق من حال الى حال ومن مقام الى مقام حتى ينتهي الى مقام التراب كيف يطلب
 محبة الله وحب حبا لا يقنع احدكم الموت لغيره بل في الدنيا الحديث فلو كان الضرر للاخرى بان خسر فتنة
 دينة لم يدخل في النبي وقد قال عمر بن الخطاب كفى للوطا اثم كبرت حسني وضعفت قوتي وانتشرت رغبتي
 اليك عزيز مضجع ولا مضيق وعند الى جود من حديث معاذ بن عمرو فاذا امرت بقوم فتنة فتون في اليد
 فان كان للرئيس لا بد فاعلموا فكم الموت فليقل اللهم احسن بهما فكم ما

الحيا لا خير الى وتوفى اذ اولا في نزع النكته حتى ما كانت الوفاة خيرا الى وهذا نوع من نزع النكته
 بخلاف الاول للطلق فان فيه نزع اعتراض ومراعاة لغيره المحقق والامر في قوله قليل لطلق الاول لا لا يعرب او لا يستجاب ان
 الامر بعد المحر لا يثبت حقيقته وهذا الحديث اخرجه مسلم في الدعوات . وبه قال حل ثنا آدم بن ابى اسحاق قال
 حدثنا شعبة بن الحجاج عن اسماعيل بن ابى خالد سمع سعيد بن قيس حرمنا كذا حتى موام الحجة عن قيس بن ابى
 حازم الحجة للوقفة الضم انه قال دخلنا على جناب فمخاطبة للجمعة والمودة الاول للشدة بين ابن امارت
 نغودلا وقد اكوى في بيته سبع كيات فقال ان اصحابنا الذين سلفوا اى ما توفى حياته عليه
 عليه وسلم مضوا ماتوا ولم ينقصهم الدنيا من شيا فلم يستجلوا ما فيها بل صارت مدخرة لهم في الآخرة وقال الكوفي
 اى لم يحملهم الدنيا من اجل النقصان بسبب اشتغالهم بها اى لم يطلبوا الدنيا ولم يحصلوها حتى لم ينقصهم نقصان الدنيا شيئا
 قول انشاعر ما استكمل الرزق من الرزق طرفة الاخر من النقصان من طرف
 وانا اصبنا ما لا نجد له موضعا كفرته به الا التراب البنيان وعند احمد في هذا الحديث بعد قوله الا التراب كذا
 في حاشائه ولو لا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا بالموت لدعوت به اى على نفسه قال ذلك
 لا نه استل في جسده لا ابتلا عرشه بل هو اخضر من خضبة نكل وعاء معنى من غير عكس ومن ثم ادخله في الترمذي قال قيس ثم استل
 اى اتينا جنابا من آخرة وهو يني حاشا لله فقال ان المسلم يوجوه في ذريته جنى كل شئ ينفعه الا في شئ
 يجعله في هذا التراب اى في البشاش الزائد على الحاجة وتكرار الحجة عن حديث في رواية شعبة وهو اخضر لزيد مقبولة والظاهر ان
 قصة بنى عرا كما كانت سببا لقوله وانا اصبنا من الدنيا كذا وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في الدعوات والرقائق
 وسلم في الدعوات والنساع في الجنائز . وبه قال حل ثنا ابو اليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب بن
 ابى حمزة عن الزهري عن محمد بن مسلم انه قال اخبرني ابو جريد بن عبد الله بن العيين وفيه المودة من غير اضافة لشيء
 سعد بن عبيدة الزهري هو في عبد الرحمن بن اذهر بن عوف ابن ابي عبد الرحمن بن عوف الزهري ان ابا هريرة روى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يدخل احدنا الجنة واسمك الله الجنة واسمك الله الجنة فقال
 الجنة التي اوتيت بها ما كنتم تعلمون واجيبه بان محل الآية طان الجنة قال للناظر فيها بالا اعمال لان درجات الجنة متفاوتة بحسب
 بالا اعمال وان محل الحديث اصل دخول الجنة فان قلت ان قوله تعالى سلام علىكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون صريح بان
 دخول الجنة ايضا بالا اعمال اجيبه بان لفظ عمل بيده الحديث والقد مر ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون فليس المراد
 الدخول المراد ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم بفضل الله عليكم لان اقسام منازل الجنة خمسة وكن اصل دخولها حيث اهلهم العمل
 وما لا يبدل ذلك ولا يتغير شئ من مجازاته لجاوده من رحمة الله لانه لا يحد له الا هو له الحق او اولا انت يا رسول الله لا يجيد
 عملك مع عظم قدره قال عليه الصلاة والسلام ولا انا الا ان يتجلى في الله بفضل ورحمة والله تعالى فضل رحمة
 باضافته بفضل الله تعالى اى يلبس بها ويستقر فيها ما خور من عن السيف واعادته اليسته على وعشيقته به وفي رواية سبيل الا
 ان يتذكر الله رحمة وفي رواية ابن عوف عن عبد الله بن جعفر ورحمة وقال ابن عوف بن عبد الله هكذا واثار حلى ما سأل قال في الله وقال
 اذا قدس معنى بغيره في وعده مسلم من حديث جابر لا يدخل احدكم الجنة ولا يخرج من النار ولا انا الا برحمة من الله
 بالسين الملهة اى اقتصد والسداد اى انصواب وقاربوا اى اكلوا فطروا ففهموا وانفسك في العبادة كذا يفضيكم خلق الى
 للملازمة فتذكروا العمل فقرضوا وفي رواية بشر بن سعيد عن ابى هريرة عن عبد مسلم ولا كنتم سدا وواضع الاستدراك
 ان قد يفهم من لفي للذكور في فائدة العمل فكانه قيل بل له فائدة وهي ان العمل علامة على وجوه الوصية التي تدخل
 العامل فاعملوا واقصدوا بعملكم الصواب اى اتباع السنة من الاخلاص وغيره ليلبس عليكم فتركز عليكم الرحمة والوصية
 والمستعمل وقرئوا بتشد يد الرزق من غير ان ولا يتقن من تحببة بعد النون آخره فون توكيد لفظ في بمعنى الشيء

استعمله عليه طلبة الشفاء من الله تعالى والرجى المبرور رفع ابن عباس الحث الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مع قوله
 وأخفى الحق يدل على أن الحديث غير موثوق على ابن عباس وقد حرمه ووقع في الحديث الإلحاق ولم يكتف به عن السابق لمصر فيه
 ان يقولون عدوان حدثني سالم ذاهوني الاخذة بالضعفة وهذا الحديث يخرج ما بين مسلمة ورواه النقي بعضهم النقي ونسبوا اليهم
 مكسورة يعقوب بن علي بن سعد بن والدين هان بن عامر بن كاهن من أهل تميم بن بنة عظمه حصيدة في حران العجم و
 اصلها شيعية ما وصل الى الرازي عن ليث بن عمار عن محمد بن عمار عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 النبي صلى الله عليه وسلم في العسل والحج بن قنبل في الحاء وسكن الحميم وكان في بعض الكشمية في الحجامة ولم يذكر الكافي فيه قال
 حدثني يونس بن عبد الرحيم عن عبد الرحيم صاعقة قال اخبرنا ناصر بن يونس بالسيل الحلة المضمومة والراء المفتوح حذبه
 تجتبه تسلكه فحجم ابو الحارث البغدادي قال حدثنا عن ابن شاذان عن ابن شاذان عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال الشفاء في ثلاثة ايام
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال الشفاء في ثلاثة ايام في ثلاثة اشياء في
 اشياء في ثلاثة اشياء وشيخنا مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال الشفاء في ثلاثة اشياء في ثلاثة اشياء في ثلاثة اشياء
 بدخل في الحوائج المسبلة ليحفظ على تلك الادوية تعالها انفسها من الاخطاء التي في الدنيا او كية بنار وليس له ان يفسد
 في الثلاثة فقد يكون الشفاء في غير هذا اما فيه بها على اصول العلاج لان امره في تكون دوية وصنولية وبغيره ورواه
 قال موبه باخر ابراهيم وخصه بالان وكثرة استعمال العرب له وبقيها بالمسمل الملام لكن خط منها واما الكافي فيكون اخيرا
 لما ذكرنا وانما اقتبس عن الكافي قال الشريف العلي بن ابي حمزة قلنا اصله علم من مجموع كلامه ولكن ان فيه بغيرا ومضرا فلا يخفى
 عنه علم ان جانب المضرة منها غلبناك وتجب اعتبار الله تعالى في الزمر منافع ثم حرمها لا للضرر التي فيها اعظم من المنافع
 وفي ابيها في المضارهم سواء وهو فان قلت المبدى منه هو ثلاثة من قوله الشفاء على والد الالحد لانه في العطف قد دمج
 ولجواب بانه على هذا مقادير الشفاء في ثلاثة فليس البديل منه البديل مختلفين بالاعتدال والوجوه بل هو استفاد من هذا
 التقدير كما قالوا في قول الرازي

وقالوا لثلاثان لا بد منها كصدورها حاشا شربا وسلا

اي انما حركت فصلين مهمتين به بابل لى اءا بالعسل وهو لعل النحل او طلق حتى يقع على الزهر غير منتقله النحل ويؤخذ
 بخار العسل فيخرج من النحل ويؤخذ في النحل ويقع عسله فيخففه النحل فتعش به فاذا شجبت خضعت مرة اخرى ثم يطبخ بالبرق
 ونضعه هناك فاذا انقضى شربها عنداء ما فهو العسل وقبل ان تأكل من الا زها والطيبة والاكوراق العطرية تنقله النحل في تلك
 الاجسام في داخل الاريا عسلها ثم انا في ذلك فهو العسل ومجده عسل عسل وعسلان والعاسل العسل شتار ومن
 موضع العسل ايماء ذكرها وماذا فيها الحيل الشبه كرمه في شفاها ما لم يفرجها عن الاختصار واصلى البرمجة
 نه للصبي واما الشفا في ذرية وما يؤخذ من الحيل الشبه كرمه في شفاها ما لم يفرجها عن الاختصار واصلى البرمجة
 جميع الاذهار ولا يخرج عنها الا حلو من اكثر ما يقتضيه من به طبع العسل حار ابيض الدجبة انما فيه حلا ولا وسام في العرق
 والسما وغيرها محل الرطوبات اكلا وطلاء نافع للتساقط ولا يصب البلمر ولى كان في راحة باروا وطرا فالمرح يستعمله حتى لا يضر البر
 والحرم وهو غير لذي الحلاوة وهو جليل الخفة في البदन ويحفظ حصيدة ويسمونه ويقوى كذا في دوية في الداء البردين ولتغزبه
 ينقى الخافق وينتفع من العالج واللقوة والاحلج الباردة اللانة في جميع البدن من الرطوبات واستعماله على الرقيق يذهب البلغم ويقل
 خل المعرة ويقويها ويسحقها اعجازا معكاد يبيض اسنانا ويحفظ حصيدة والتطرية يبق النحل ويطبق الاشعر
 وينقى البواسير ويحفظ اللحم ثلاثة اشهر في خواصه كثيرة وكيفية فمذاق الله تعالى فيه اي في العسل شفاء الناس
 من ادواء تعرض لهم قبل ولولا فيه الشفاء الناس كان دواء لكل داء فكيف قال في شفاء الناس ليس له لكل احد ادواء باردة
 فانه حار الشفاء يداق بصدق وقول مجاهد بن جبر بنه أي القرآن قول صحيح في نفسه لكن ليس هو المظهر من سياق الآية

نقطة
نقطة
نقطة
نقطة

نقطة
نقطة
نقطة
نقطة

نقطة

[illegible]

من على اعرينه المشاك وكانوا ثمانية اربعة من كل وثلاثة من عتبة والاربع تابع الهجم كان بهم سقم ففزع السبي والفق
 وجع في بطونهم قالوا يا رسول الله انا نزلنا في ما رط واظلمنا ففزعنا ففزعنا وكسر العيون قدامهم صلاه عليه وسلم
 وانهم فلما اصابوا المدينة وخشعة وكان السقم الذي كان بهم من الجوع ومن التعب فلما زال عنهم خافوا من وخم المدينة
 اما كونهم اهل ريف في بغداد والحضر اولئك ان في المدينة من الحكي فانهم صلاه عليه وسلم الحكي ففتح الحاء لعله والاربع للشدة
 وهما في ذات تجارة سود بالمدينة في ذوداه ففتح النمل الجمعة وسكون الواو بعد هاء مائة وكان خمس عشرة فقال لهم عليه صلوات
 والسلام اشربوا من البانما فشرابوا فلما اصابوا ذلك الماء قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم يسار المولي واستأجر
 ذود لا فبعث صلى الله عليه وسلم في انارهم بمكة الهمة عشرين ومائة عليهم كذب جابر وسعيد بن زيد فخذوا فقطع عليه لصلوات
 والسلام اياهم وارجلهم وسما عيونهم بحقيقة الخيم والاراعى كملها بالمساير المحيى اذ كان في ذرع الكشمي حتى وصل بالدم
 ففأها جديده كحما وكانوا قد طغروا الراعي وجره وغرزوا في سائه وعينه حتى استكثرا عذابا سعدى في مسي اسمهم بعد
 فاستند الفاعل اليه صلاه عليه وسلم مجاذول من قريته الرجل منهم يكلمهم الأرض بلسانه نراهم في رفايته مما يحبون فيهم
 والوجه وشدة الي عواء في عيني معيض الارض ليحيد بردها مما يجد من الحر والشد حتى حيوت وبالسند السابق قال سلام
 المذكور فبلغ ان الحجاج بن يوسف الامير للشهور قال لانس حدثني كبر اللال والا زاد بامس عقوبة عاقبة النبي
 صلى الله عليه وسلم وذكر عاقبة باعتبار العقاب فحدثني ان هذا الحديث فبلغ الحسن البصري فقال ودوت ان
 لم يحدث انه من هذا الحديث كان قال لا يتسك في الظلم ابد في شيء وفي رواية من فروله ما انتهى الحجاج حتى قام بهما على التبر قال
 حدثنا انس فذكره وقال قطع النبي صلى الله عليه وسلم الايدي والا رجل وسما كرا حين في معصية الله فلما فعل فخذ ذلك في
 معصية الله وسقطوا عن الكشمي حتى بهذا باب الدوا عرا والال الابل لذه بالبطن ووجه قال حدثنا موسى بن عمار
 التبروني قال حدثنا همام هو ابراهيم بن ديار عن قتادة بن دعامه عن انس رضي الله عنه ان ناسا من عينة
 اجتوا في المدينة صلواتهم فيما يجري وفي رواية ابى ذؤابة عن انس جتوا المدينة فاسقطوا ليلتي استنموا فامرهم
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يلحقوا ابراهيم بدار النوق يعني كرايل وسلم من هذا الوجه ان يلحقوا ابراهيم كرايل فليس
 من البانما وابوالها كراي ويحتمل ان يكون قبل نزل التعزم واستدل بظاهره من قال من الائمة ما كل كبر فوله طاهر
 وساجنه سبقت في الطهارة فليحقوا ابراهيم عليه الصلوة والسلام بدار فشرعوا من البانما وابوالها حتى صلوات
 ايد انهم ففتح الدم ولا في ذرع الكشمي حتى صحت باستقاط الدم وشدة يد الحاء قتلوا الراعي وساقوا كرايل فبلغ
 النبي صلى الله عليه وسلم ذك فبعث في طلبهم كزبن جابر في عشرين فادركهم فخذوهم ففتح بهم الى رسول الله صلى الله
 وسلم فقطع اياهم وارجلهم وسما عيونهم اى امرهم فعل بهم ذلك قال قتادة بن دعامه بالافراد محمد بن سيرين
 ان ذلك المذكور من عمرائهم كان قبل ان تنزل الحكد وفتح الفتوة وكرا لراي وهذا معارض بقول انس المروني
 في مسلم من طريق سليمان التيمي انما سلمهم النبي صلى الله عليه وسلم لاهم سموا العين الراعي ووجه في ذلك ان شاء الله تعالى
 في كتابه الدارات لعون الله وقوته والحديث انهم ايضا في الحدود باب ذكر احجية السوراء وما فاعيا ووجه قال احمد
 عبد الله ابو بكر بن ابي شيبه نسبة لجدته وامه امية محمد وامه ابى شيبه ابراهيم بن عثمان الصبي الكوفي قال حدثنا
 عبيد الله بن عمير العين ابن موسى الكوفي من كبار مشايخ البخاري مروى عنه هذا بواسطة قال حدثنا اسلم بن بن
 بن ابي اسحاق الجبلي عن منصور هو ابن العتير عن خالد بن سعد مولى ابى مسعود البدرى ان انصارا انه قال خرجنا
 غالب بن الجحج ففتح الائمة وسكون الوحدة وفتح الحيم بعد ما راع غير منصرفا بعضا في قرض غالب في الطريق ففقد
 المدينة وهو مريض فعادوا ابن ابي عتيق عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصدوق وعين كنية ابيه محمد فقال
 عبد الله بن محمد عليهم هذا الاحجية السوراء ففتح الحاء للائمة وفتح الوحدة مصفوكا في ذرع المولي والتمس السويديا بصم السنين

مصر الخلد وامتها خميا من جانبها او سبعا فاسحقوا اخر افسر حان افسر افسر الخلد الخلد الخلد
 الانفة وقد ذكرنا لطباء في علاج الزكام العارض معه عطاس كثيرا من لطباء الحجة السوداء ثم تدعى اعاما فيقع في رية ثم يقطر من ابي
 الانفة ثلاث قطرات فعمل غالب بن يوحنا كان مكر ما قلنا اوصفه ابن يوحنا الله ثم استدل بقوله فان عاكشته ريفه الله
 حدثنني بالافراد انها سمحت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الحجة السوداء شفاء ولا يفرغ
 ان في هذا الحجة السوداء شفاء من كل داء عجزت من الرطوبة والبرودة ونحوها من الامراض الباردة اما الحجة فراكب
 في بعض الامراض الحارة اليابسة بالعرض فتوصل قوى الادوية الرطبة الباردة اليها بصفة مفيدة هاد واستعمال الحار في بعض الامراض
 الحارة الخاصة فيه لا يستلزم كما يعرف فانه حار ويستعمل في ادوية الرمد المركبة مع ان الرمد دهم حار باق الاطباء
 قلنا ائمة الطب يبن البيطار ان طبع الحجة السوداء حار راس ويمنع حبة للنفخ نافعة من حمى الرمد والبلغم مفتحة للفسك والريح
 محففة للبلغم المعتدلة وافادته وسجنت بالعسل وشربت بالماء الحار اذابت الحصى وادارت البول والصلابة فيها لجلع او تقطيم ولما
 لقع منها سبب حار في لبن امراة وسقط به صاحب النيران افادته واذا شرب منها وذن شقال بما عاقد من ضيق النفس الغار
 بهما يقع من الصدام البارد وقال ابن يوحنا تكلمت في هذا الحديث وحضوا عموما وردوا الى قول اهل الطب والتجربة ولا
 خلان فبلغت قائل ذلك الا اذا صدقنا اهل الطب من ادعاهم غالبا انما هو طرية التي ياتوها على طرية خالصة في مكر
 ينطلي عن الهوى اولى بالقبول من كلامهم انتهى وقال في الكواكب يحتمل ارادة العموم بان يكون شفاء للجميع لكن بشرط تركه
 مع غيره ولا يحد وفيه بل يجب اذاعة العموم لان الاستثناء معيار رجحان العموم وما وقع الاستثناء فهو معيار دفع العموم فهو
 ممكن وقد اخبر الصادق عنه واللفظ عام بدليل الاستثناء فيقول به وحديثه فينفخ من جميع الادوية من السام بالامانة
 وقطع الخلد قلت وما السام قال الموت قال في التفرغ امر فاسأل ولا التاكيد والى اسأل خالد بن سعد والجواب ان الذي عني رده
 الحديث اخبره ابن ماجه ووه قال حد ثنا يحيى بن بكير الحافظ البزكري الخو في مكره المصري واسم امه عبد الله وشبه الموت
 لحد وثمة به قال حد ثنا الليث بن سعد الامام بن عجيل بضم العين بن خالد بن ابن شهاب الزهري انه قال اخبر
 بالافراد الواسعة بن عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن المسيب بن حمز ان الامام احمد الاعلام وسيد القائلين ان ابا هريرة روى عنه
 اخبرها انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحجة السوداء شفاء من كل داء عجزت من برادها عا
 الكاسام قال ابن شهاب بن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري بالسنن المذكور والسمام الموت وفيه ان الموت داء من الادوية
 وداء الموت ليس له دواءه والحجة السوداء عا حاشوا بن يونس النجدة المضمومة والواو المسكنة وبعد الذوق المكسرة
 حجة ساكنة فحجة قال في القاموس الشيليز والشونيز وانشو لور والشهين الحجة السوداء واذن في الاصل انتهى عن ابي
 الحوفي فيما نقله عنه في فتح الباري في غريب الحديث عن ابي بصير في انها الخردل وفي الغريب للمهروري انها ثمره البطم والاول
 اذ سنا نفعها اكثر من الخردل والبطم وهذا الحد يثاخره مسلم في الطب وكذا ابن ماجه باب الثلبينة وصنعها للمريض
 في القاموس الثلبين وماء حار من نخالة اللبن وعسل وقال ابو حنيفة في الطب دقيق نجحت وقال غيره سميت ثلبينة تشبها
 باللبس في بياضها ورفقا ووجه قال حد ثنا الجهم ولا يذرك الافراد حسان بن موسى بكمل الحاء الملهة ونشد يد الموحدة
 قال اخبرنا عبد الله ابن المبارك المروزي قال اخبرنا يونس بن يزيد الا يسمع عجيل بضم العين بن خالد بن ابن شهاب
 محمد بن مسلم الزهري عن عوف ولا بن الزبير العام عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تامر بالثلبين ان يصفى
 وعندنا بطم واللبينة بزيادة الهاء والمخزون على الشعر الجمالك الميرة وفي رواية الليث بن عجيل ان عائشة كانت تدعو
 الميت من اهلها اصنع لنك النساء ثم تفرق امرت بمرمة ثلبينة فنجحت ثم قال كوا منها وكانت تقول اني سمعت رسول الله
 وسلم يقول ان الثلبينة شج بقم الرقية وكسا الجيم وتشد يد اليم ويجوز فتح الرقية ونم الجيم تريم قواد المريض وتدهن عظمه
 في الفرج ببعض الحنظل بقم الحاء وسكون الزاوي او يفتحها والمراد بالافراد راس المعتدلة فان قواد الحنظل يضعف باستيلاء

رضي الله عنها انه قال لا رقية بعم الرءوس وسكون القلوب اعم لا عود الا من عاين عيسى المعالج بها غيره اذ اصابته من رءوسه
 رويته عفتون منه ذب الرمي او من حمة الجاهل الملهة وقهر الميم الخفة سم عقرب الامة التي تنهب بها العقرب اذ كل حاشة كواحد
 من من حية او عقرب او طلاء على الامة الجائرة لان السم يخرج منها واصلا عما هو في بوزن صرد والهاء فيه عوض من الواو والياء
 للمجد وقد علس المراد لغز الرقية غير هابل بنو الرقية بل كرهه تعالى في جميع الادجاع فالله لا رقية اولى ولنفع منها كما تقول
 الا لا ولا سبيل الا والفقار قال حصين بن عبد الرحمن قد كرهه اعم لا رقية الى آخره لسعيد بن جبائر فقال حدثنا بن عباس
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت يمين العين مبينا للمفول على الامم والامم رفع نائب عن الفاعل وعند النبي
 والرائي عن طريقه بن القاسم بهله فوجلا مثله يورث جوفه روايته عن حم بن بن عبد الرحمن ان ثمة كان لمبة الاسراء وهو محمول على القوم بعد
 ذلله وقع بالمدينة غير الذي وقع بكلمة فعد الزواربند صحيح قال اكثرنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عد نائبه قال
 عرضت على الانبياء النبيلة بانهم يجعل النبي بالافراد والنبيا بالثنية يمزون معهم الرهط مادون العشرة من الرجال
 اولى الاربعين والنبية بتر ليس معاه احد من اخبر عن الله لعدم ايمانهم حتى رفع لي براءه مضومة وكسا القناع سواد عظيم
 هذا البيضاء الشجر من بعد وفي الرقاق سواد كثير يدل قوله هنا عظيم وأشار به الى ان المراد الجنس الواحد ولا في ذرع نحو
 والمسلمي عنه وقع لي سواد عظيم يورث وفات مفتوحين بدل الرءوس والفاء والاول هو المحفوظ في جميع طرق هذا الحديث كما قاله في الخبر
 قلت ما هذا السواد الذي اراد اعمى حذاه قيل هذا ولا في ذرع الكندي بن عبد موسى وقومه قيل انظر الى الافق
 فنظريه فاذا سواد لا افق ثم قيل في انظر هاهنا وهاهنا في افق السماء فنظرت فاذا سواد قد ملأه
 الافق قيل هذا اصناف الوصف وبدا خل الحجة من حولك سبعون الفا بغير حساب فان قلت قد شئت الله
 عليه وسلم قال انه يعرف الله من بين الامم بانهم يخرجون فكيف نطق صانهم امة موسى اجيب بان الاستخفاف للارهاق هاهنا في
 لا يدرك منها الا الكثرة من غير تميز كاعيانهم بعدد وما الاخرى فحولة على ما اذ فر بواضه كما لا يخفى ثم دخل صلى الله عليه
 سجرته ولم يبين لهم كاصحابه من السبعون انما الداخلون الجنة بغير حساب فاذا في القوم في الحديث انما هو فيه ونظرا
 عليه وقولوا نحن الذين امنوا بالله تعالى واتباعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن معكم الجنة به او هم اولادنا الذين
 ولدوا في الاسلام فان ولدنا في الجاهلية فبلغ ذلك القول النبي صلى الله عليه وسلم فخرج من جوفه فقال الذي
 يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يستارقون مطلقا ولا يستارقون في الجاهلية ولا يظلمون ولا يتشاءمون ولا يظلمون
 نحو ما هو عادتهم قبل الاسلام ولا يكتون يعتقدون ان الشقاء من الكي كما كان يفقد اهل الجاهلية وعلى سرهم يتوكلون اي
 اليه تعالى في ترتيب الحساب لا يستارقون الاسترقاق والطيرة والاكتواء فيكون من باب العام بعد الخاص لان كل واحد منها صفة خاصة
 من التوكل وهو انهم من ذلك وقول بعضهم لا يستحق اسم التوكل الا من لم يخاطب قلبه خوف غير الله حتى لو جه عليه كاسد لا يبرح وفي
 لا يسبق في طلب الرزق يكون الله ضمنه له روة الجوهري وقال فيحصل التوكل بان يثق بوعده الله ويسوق سباب
 قضاء وفاق ولا يترك انباء السنة في اتباع الرزق مما لا بد له منه من مطع ومشرك فخر من هذا وبعادة السلام واخلاق ابلاب
 لكنه مع ذلك لا يعلل الى الاستسباب قبله بل يعتقد انها لا تقبل ليقعوا ولا في ضرر بل السبب المسبب فعله ولكن عيشته لا الله لا هو
 وقع من المرء ركون الى السبب في حق توكله فقال عكا شمة بن محصن بضم العين الملهة وتند يد الكان وخفة ومحسن كبريم
 وسكون الحاء وقهر الصاد المملكتين ثم فون وكان من اجل الرجال ومن شمه بدرا اعمتهم انا يا رسول الله بركة الاستسباب
 الاستسباب في روية الرقاق وغيره ادع الله ان يجعله منهم وجمع بينهما بانه سأل الله عاءا اولا فذاع عنه استسبابهم هل اجاب
 امهم انا قال صلى الله عليه وسلم نعم انت منهم فقام آخر قال يخيط هو سلع بن عبادة فقال امهم انا يا رسول الله قال صلى الله
 عليه وسلم سبقتهم بما عكاسته قال ذلك له حيا للمادة لانه لو قال نعم لا وشك ان يقول ثالث ورابع وهما جزا ليس
 لكل الناس يصلح لذلك وهذا الحديث قد روي باختصار في باب وفاة موسى عليه الصلاة والسلام من احاديث الانبياء

استطاعة الغول ان يخرج من ارضه في حديث لا تخول ولكن السماء كالحل في صحت الجوز اي ولكن في اسحق بن عيسى لهم بغير عديل
 وفي الحديث انما تقولوا العيان في داروا بالاذن اي اذ اقرضتها بذكرها في غير ما فيها عند مملوكات ثم قالت يستعصم
 الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت على المذكورات فقلت قد انما وهي غير منقبة فيقول من الله الى اوصافها
 واولها التي هي مخالفة للشرع فان للعدو والصفر والهامسة والواو موجودة فقلت من انما الجاهلية انما كانت فان في
 الذات لا راد في الصفات الخ لا بد من باب النكاح وقوم من الجند وم كما تفرع اي كذا من الاسد في معنى
 واستشكل مع السابق واكمل على الله عليه وسلم مع مجاز وم وقال نعم بالله وهو كذا عليه للزوى في
 واجيب بان المراد بينه العدو وان شيا لا بد عليه فيلزم ان كانت الجاهلية يتفقدها من ان الامراض تعدى بطبعها من غير
 الى الله تعالى كما سبق فاطل على الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك واكمل مع المجزوم لمين لهم ان الله تعالى هو الله تعالى
 بين وبينه ونها عن الدنوس المجزوم لمين ان هذا من الاسباب التي اجري الله العباد فانها تنقضي الى سبباتها في نهيها
 اثبات الاسباب وفي فعله اشارة الى انما لا تقتل بل الله هو الذي اى استاسلها قواها فلا توترت شيئا وان شاء الله تعالى
 فانزل وعلى هذا الجوزى كذا الشافعية وقيل ان انيات العدوى في الجذام وغزو الحنظل من عموم في العدوى فيكون
 المعنى لا عدوى الا من الجذام والبوص والجرى مثلا قاله القاضى ابو بكر الباقلة وتعليل الاصل والقرآن لمين من
 باب العدوى بل لا يصح طبيعى وهو انتقال الداء من جسد الى جسد بواسطة الملاصقة والمخالطة وشعر الراسحة
 وليس على طريق العدوى بل بتاثير الريح كذا ما انتقم من والدي استامها وخو فلان قاله ابن قتيبة وهو قريب من المراد بالجرى
 رعاية خاطر المجزوم لانه اذا لم يصبح البدر ليلا من الاكلة التي به عظمت مصيبة وحسنه واشتد انتقم على ما قبله
 به وبنى سائر ما انتقم الله عليه فيكون سببا لزيادة حدة ابيه المسلم وبلازمه وقيل لا عدو اصلا لاسما ولا مسمى بالجرى انما هو مسمى
 للمادة ومعد للذرة فلهذا لم يجد ثلثا الطعن من ذلك فيظن انه بسبب المحالطة فيثبت العدوى التي نقاها صلى الله عليه
 وسلم فامر على الله عليه وسلم يتجنب ذلك شفقة منه ورحمة وبالي مرئى لذلك ان شاء الله تعالى لعون الله به هذا باب
 بالقرآن المن شفاقر العيين اي من داء العين والمن بفتح الميم وتهد يد النون كل طلق ينزل من السماء على شجر او شجر او حيوان
 وينتقل على ولا يجب جفاف الصبح كذا في تحشيع الترجيح والمن المعروف بالمتى ما وقع على شجر البوط معتدل نافع للسعال
 الرطبة الصدر والرئة والطلق للورث على الداء شفاء لان الحديث وبران الكفا منه وفيها شفاء فاذا ثبت الوصف للفرع
 كان ثبوته للاصل اولى وهو قال حال ثباته ولا بد في ذكر حديثه بالافراد محمد بن المشي ابو موسى الغزالي الحافظ قال حدث
 عندهم ولا بد في محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير قال سمعت عمر بن حمر
 بنتر العين في الاول وفيهم انحاء المعلة وفيه الزاء اخوه مثلثة مصغرة في انشائي الغزالي له حجة قال سمعت سعيد بن زيد او ابن
 بن نفل العدوى اصل العشرة المشقة فيضاهيهم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكفا في الكفا فيكون الميم فيها
 هم واخر فانه في القاموس الكفا نبات معروف وجمعه المكوكات وحي اسم الجميع وحي الواحد والكلمة للجمع وهي تكون الحاء
 وجوبا والآخر نبات لا يقره ولا سكن فيقولون من حمران تزرع وهي كثر في ارض المغرب ولولا جدي السام ومعه كوك حاما كانت ارضه
 مطة فبيلة الملاء واقواها المشبهة بثلثة اجد هذا العيوب لولا اني لم يجرى وقاله والثاني يقرب الى ابياض وتسمى القمع ليعبر الفاء
 وكسر الحاء في شجرة الارض والثالث الى الغيرة والسواد وهي التي يتركب وهي باقواها ياردة رطبة في الدابة الثابتة لكل فيه ومبرجة
 بالحم ولا دعان ولا قافية ولما كانت الكفا من النبات توجد عنفا من غير علاج ولا بد من قال صلى الله عليه وسلم الكفا من اطلق
 اي الذي امن بالله على عباده من غير مشقة وفي مسلم الكفا من النبات الذي اترك على اسرائيل واستشكل بان يترك عليهم كان الترجيح
 الساقط من السماء وجعلت من الارض واجيب بان احتمال ان الذي اترك عليهم كان انواعا من الله تعالى عليهم باسم النبات ومن الظاهر
 يسقط عليهم من غير ما قيل ومن العلى الساقط على الشجر والتمت مصدق على المفعول اي منون به فيمكن انهم فيه شاكس وكان مناهقا

الذين لله والسموات ولم يبلغ بها خمسة من السبعة وقد سبق من كلام الأجداد ما يؤخذ منه الخمسة الباقية قال علي بن أبي طالب
 قلت لسفيان فان معمر اى ابن لاشد يقول اعلمت عليه قال سفيان لم يحفظ اعلمت عليه انما قال
 اعلمت عنه حفظته من في الزهرى اى من فمه ووصف سفيان الغلام يحثك بغير الوزن
 مشددا بالاصبع وادخل سفيان فحنكه انما يعنى رفع بفتح الراء وسكون الفاء حنكه باصبعه لا يعطى
 ثنيه ولم يقل اعلقوا بك الدم عنه شيئا هذا بابا دلتون بغير رجمة - وبه قال حنكنا لبشر بن شهيد بك المرح
 وسلون الجعة المردوق قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا معمر بن قيس الميمني وسكون العين بينهما
 داند ويونس بن يزيد الاينى قال قال الزهرى محمد بن المسلم اخبرني بالافراد عبيد الله بن العيين ابي عبد الله
 ابرعيتي برسمه ان عائشة رضی الله عنها توج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نزل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في مرض موته واشتد به وجعه استاذن ان واجه في ان يموت في بيتي بضم التحتية وفي
 والراء المشددة من التريين وهو قهاده المريق فاذا نزل له ادواحه ففزع فخرج صلى الله عليه وسلم بين رجلين خط
 رجلا وفي الارض من الوجع بين عباس عمه ورجل اخر قال عبيد الله فاخبرت ابن عباس بقول عائشة
 فقال اهل تدلى من الرجل الاخر الذي لم اسم عائشة قال عبيد الله قلت قال ابن عباس هو علي فافترقا
 عائشة لا يمكن ملاذما النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة من اذلالها الى اخرها فنفى بعض الرويات كما مر ذكره اسامة
 او الفضل بن العباس وثوبان وبريدة فتعدت من الكا عليه بعد دخوجه قالت عائشة رضی الله عنها فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم بعد ما دخل بيتك لا تشد به وجعه حتى يلقوا بهاء مقطرة منى على ماء من سبع قرب لم تخل
 بغير الشاة الضوئية من سكوت الحاء المعلقة ونفع الدم الاول او كيت من جميع وكاء الخيط الذي ربط به لقوة وقد ذكر حنكه اسامة
 ان له خاصية في حضور اسم وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال اذا نزلت فاطمة من علي فليكن علي يمينك والاشاة كل ما يجير علي
 القول الناس ان مني قالت عائشة في اجلسنا على علي عليه السلام في مجلس كبره من سكوت الحاء وفي الصادق بن علي عليه السلام حفصة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم طفتا بكه الفاء جعلنا نصب عليه الحاء من ثلث القرب السبع حتى جعل يشرب الماء ان قد
 فعلت ثوبان التوبة وكان ذرع الحوى والستة فعلم باليم بدل السنون وكلها صحيح باعتبار الاضطرار لا لضعفها وعلى النسخة قالت عائشة
 وخرج صلى الله عليه وسلم الى الناس المسجد فجلس بهم وخطبهم وفي نسخة فجلس بهم وخطبهم فقل كلفه الدار ان عبد الله
 عليه السلام او نيتها فاختار الاخرة فلم يخطبها لغيره بل كانت عينا الحديث وسرى في الوفا والغرض منه كما في الخبر قوله رضي الله
 من سبع قرب لم تخل او كيت - باب العذر ولا وجه كما مر في الجملة وسكون الجعة زوج الحسن ويسمى سقوط اللهاة جنة الام المرحمة
 التي في الفصل الحاق والمرد وجعها اسمي باسمها وهو موضع قريب من اللهاة - وبه قال حنكنا لبشر بن شهيد
 هو ان من الزهرى محمد بن مسلمة قال اخبرني بالافراد عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ام قيس
 بنت حصن كبره وسكون الحاء وفي الصادق بن علي عليه السلام يد اسامة خزعة وكانت من الهاجات الاول الاينى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهي اخت حكاشه بن محسن اخبرته انها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بان لها
 قد ولكنني حتى وقد اذلا اعلمت عليه من العذرة عالمته من وجع حلقه برقع حنكه باصبعها فقال لها النبي صلى
 الله عليه وسلم على ما نزل عبيد الله بن علي بن زور كايست وعلم بغيرها الا شئ من غون بالال المعلقة والذين الجعة خطا للنوم فقول
 حلق او اذ كن بهذا العاروق بك العين ففتح المولم حليم وكان ذرع الكشميق علك بالون بل ليم وهو باعتبار الانثى والا نفس
 مرهه ريبا بها للعود الكند فان فيه سبعة اشقية اودية منها ذاك الحنجرة كالم العاروق من انا غيظلة مؤدية بين اصغارا بريل
 عليه الصلاة والسلام بالمرق فندى لكسب الكنا للنجرة وكذا في الجملة وهو العود الكند وقال يونس بن يزيد الاينى في امره صلى الله
 ابن لاشد اخبرني في ايان ان شاء الله تعالى في باب فوات الحنجرة عن الزهرى اعلمت بتشديد اللام من غير مر عليه

قوله
 كن
 للنة

والفكر لم يعلت باخرة ولا لم العروق والاشجار عارض مع في البحار غفلت وعلقت وتعلق في غوى وانكسر بغير ما
 به اولى كثر لمن لم يذكروا غفلت ولا عروق واي باب دواعي المصنوع الذي يكتسب منه من لسان المنزوي ويؤيد
 حد ثنا محسن بن يسار بالثين المتجمعة المشددة بعد الموحدة المعروفة بين دار قال حد ثنا محسن بن
 جعفر عند رفاق حد ثنا شعبة بن الجراح عن قتادة بن دعامة الاكندلي عن ابي المتوكل عن عتب بن داود عن ابي
 وايجع عن ابي سعيد سعد بن مالك الحداد عن ابي عبد الله قال جاء رجل لم اعرف اسمه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ان اخي استطلق بطنه بنشر الشعر النوقية والارام وبطنه رفع وضبطه في النحر مينا المنعول اي توازاس بال بطنه فقل
 عليه بسلام المسئلة عسلانته دواعي لادفعه النضر المتجمعة في نومي للمعدة لما فيه من الجلاء ودفع النضر التي
 لعدة من الاطلا النزع المانعة من استئصال الغذاء فيها وللمعدة تحمل كحل المشقة فاذا خلعت بها الاطلا النزع
 واخذت الغذاء الواصل اليها مكان ودواعي استعمل لم يجلو تلك الاطلا والعسل اقوى فلو في ذلك لايمان مرت بالماء الحار وهذا
 الرجل كان استلحق بطنه من هيئة حصلت له من الاستلاء وسوء الهضم فسقاها بالعسل فلم ينجح فاق النبي صلى الله عليه وسلم
 قول اني سقيته فاعل فمزك الاستلحاق فاجذب به الاطلا الفاسدة وتكونه اذن من كنية تلك الاطلا ولم يدفعها
 بالكنية فقال صلى الله عليه وسلم صدق الله حيث قال في شفاء الناس وكذب اي اخفا بطن اخيك حيث لم يعمل له شفاء
 بالعمل بقاء الداء فاحذركم المداوة الشاملة ولذا امر صلى الله عليه وسلم بجمع اودعة شرب العسل لاستئصالها كما كرفا
 كما في رواية اخرى منه سقاها الثانية والثالثة وعند احمد قال في الرابعة اشقه عسل قال فاطمة قال فسقاها فبما قال رسول
 صلى الله عليه وسلم في الرابعة صدق الله وكذب بطن اخيك والحديث اودعه للوقت هنا فحق في فيه خذن كما يخشى تاويله اي
 بن جعفر النضر والنور وانما للعجماء بن شميل في رواية عن شعبة بن الجراح في رواية احمد بن حنبل في رواية احمد بن حنبل
 باب بالنور لاصغر النحر وكذا دواعي ياخذ البطن في الشفوس يصفر الوجه + وبه قال حد ثنا عبد العزيز بن
 عبد الله الاودي قال حد ثنا ابراهيم بن سعيد يكون العين المرضي عن صاحبكم بن كيسان عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم
 به قال اخبرني بالزور ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وعبار كان ابا هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لا علاج في شفا ما كانوا يعتقدون من سبيل المرق من صاحبه الى غيره ولا يصرفه لما يعتقدون من سبيل
 يدي عارضة في العين تصيب للامشية والناس وحى فعدي اعدي من الجرب رجاء الموت هذا القول لا ترويه في الحديث بالحدوث والحدوث
 للعرفت كانوا يتشاءمون بدخله او دواء في البطن من الجرب او من احتراق الداء الذي يكون منه الاستسقاء حلا هامة فقيده
 للم طائر وقيل هو البومة قالوا اذا سقطت طلعوا ادم وقعدت في مصيبة وقيل غير ذلك مما مر فقال اعرف اني اسم يا رسول الله
 فما بال اني يكون في الرمل كما منها انطباع في الشفاء والنفرة والاسلام من الداء وانطباع بكسر الظلم للشفة وهو ما روي
 في الرمل خبرنا وكانها انطباع حال من الضيق المستقر في الجرب وهو قديم طبع الشفاء وذلك لانها اذا كانت في الرقاب ما يطلع بها
 غنى منه فيا في الجرب لا جرب فيدخل فيها فيجربها كمن الباء كسر الداء فقل صلى الله عليه وسلم راد عليه ما يعتقدون من سبيل
 من اعدي الا اول هذا جواب غاية البلاغة ولا ريب ان في من اين جاء الجرب الذي اعدي بغيره ثم قال ما يوا من غير اقر
 او سبب اثر فليصحب ان انا ما يوا بان الذي فعله في الاول هو الذي فعله في الثاني ثبت للدعي وهو ان الذي فعل في جميع ذلك هو الذي
 الخافى كالد غيرة لا مرز سواها ولا اي الحديث لك والرواية محمد بن مسلم عن ابي سلمة وسمان بن ابي سنان بن
 امية كلاهما عن ابي هريرة وسياق رواية كل منهما ان شاعر الله تعالى في باب لا عدوى جوع الله وقرنه به حكما باب ذكر دواعي ما
 الجنب المحدث في نومي الجنب من رابع غليظة تحق بين المعاقبات والغسل الذي في الصدر واذا فاعل + وبه قال حد ثنا
 ولا في زود حد ثنا محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن قانس الذي انبأ ابو داود الحارثي وقال الكرمان هو محمد بن سلام بن محمد بن
 الحارثي بن جعفر بن اخبرنا عتاب بن دينار عن العيين الهامة والفرقة المشددة وبعد كالف موحدة وبشر بن جعفر الموحدة

المردق عن اسحاق بن ابراهيم الجوزي عن الزهري محمد بن مسلم قال اخبرني في الايام عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
عنتبة بن مسعود ان ام قيس بنت محصن كاتبة اسمها امنة وكانت من المهاجرات الاولات اللواتي
وفي نسخة التي يابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اخت عكاشة بن محصن اخبرته انها اتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابان لها وقد عطفك بشدة يد الله من غير هو ولا ذرا علفت عليه من العذبة التي اذنت حلكه باسعد
فخرجت الدم والدمع في اغلقت لان الله انما اذنت الا فاعند فقال صلى الله عليه وسلم طم القفو الله علي ما باليت بعد لهم تداغرون او لا
يخرج النساء والعين وبعد الزرع واو اولاكم جميع بعد الكاف خطابي جميع الذكور والمحيي والمستهي عظام بغير الف تداغرون يسكن الزرع من غير واد
واو لا ذكرت بنون مثقلة بل للمح خطابي جميع الموت اي تقربن باصبعك حلق او لا ذكرت مهاد لا اكل عروق بنجر الخمر قل اب الا بواو
الكر مصدا راعفت عليكم بهذا العود الهند قان فيه سبعة اشوية من سبعة ادواء منها ذات الحنجرة اي ما به
ومعناه باليونانية ورم الحنجرة وهو من كمرض الخنجر لا يحدت بين الفكيك البك وهو من سعي الاستقام ويقسم تسعين حقيقة وغير حقيقة في كذا
ورم حار جرم في الفشاء المستطيل للامضاع ويعرض منه خمسة اشياء اعرجي السعال للاربع النخس وضيق النفس والنفث المتشاري في كذا
المعرض في قواحي الحنجرة رباح غليظة مؤدية تحتقر بين الصفا قات فتحدث وجعا قريبا من ذات الحنجرة الحقيقية والعلاج بلذ كور في هذا
الحديث انما اصولها القسم الثاني لان العود الهندي هو الذي يداوى به الربيع العليقة قال للسيح العود حار يابس قابض يجبس الطين ويؤثر
الاعضاء اذ الحنة ويطرد الرديم ويقهر السرد ويذهب فضل الرطوبة قال وعجز عن ينفع من ذات الحنجرة الحقيقية اذا كانت ناشئة عن ماء
بالغنية واليسا في وقت انحطاط العلة وخص ذات الحنجرة المذكورة في البواني كالحاجب جبالا في ما يلب منه من اقله به يريد بالعود الهند
الكسيت بالكاف المضرومة والمهالة الساكنة بعد ما فوقية بعن القسط قال الزهري وهي لغة في القسط بالهاف وفيه لغة
او ثمانية كسيد وكس بالال والطاع للمطهين وهذا الحديث قد مضى قريبا باب الله رد ووجه واحد ثنا عادم بعين والاربع
في منها كلف البرانيان محمد بن الفضل السدي قال حدثنا حماد بن زيد قال قرئ فيهم القات مبينا للفقول على يوب اسحق في
بمن كسب في قلاوبة عبد الله بن زيد الجوزي بايهم منه من الفروع ما حدثت باليوب من ابى قلاوبة ومنه ما قرئ عليه وكان
بالا ولا ذرا في هذا في الكتاب المشوب لاني قلاوبة عن انس حواين ثلاث ولكنني هيئتي وكان قلاو الكتاب بدل قوله وكان هذا
بني الكتاب بل في الفم وهو صحيح وعند الاسما على بعد قوله في الكتاب غير صحيح قلا الحانظ ان جرم هذا الفقرة في شمس نسخ الفم في
ان الاطحية ريد بن سهل فوج والدته انس ام سلم وانس بن النضر بالذوق والباعد المتجمعة عن انس مالك بن النضر كوا انسان فانت
باو كوا البوطحة في ريد بيد كاسته الفصل كاني ملحوة وابن النضر فاعاها ثم استدل كاني ملحوة لمباشر تليد وقال عباد بن
ابن منصور ففتح العين والمردق للشدة في الناحي بنون والجمع مواصله ابو يعلى عن يوب النخيتان عن ابى قلاو سفيحة في
عبد الله عن انس بن مالك كمره الله عنه انه قال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الا
جميع آل عمر بن حزم رواه مسلم ان يقولوا بان بقوا اى بالرقية فان مصدرة من الحكمة بنم الحاء للهمة وتخفيف يلزم اى من اسم
يوسم كذا اذن واستشكل هذا مع قوله اسبان لادقة الا من حين او مرة واجيب بان احتمال الرخصة بعد المنع او انه لادقة انفع من
بزية العين والحكمة ولم يرد في الرق من غير ما قال النسخ كويت بنم الكاف ميتا للقول من ذات الحنجرة ورسول الله صلى
عليه وسلم سمي بيديهم ينكر عليه ويشهد في البوطحة وانس بن النضر وزيد بن ثابت والبوطحة كوا في هذا القضاء
توله ان ابى ملحوة وانس بن النضر كوا والنضر بن ابى كسان لاذت الحنجرة وليس بعلم بن منصور في النجاشي سوى هذا الموضع للعلو
يهون كيار للتابعين لكنه دعي بالفرد كالا لم يكن داعية باب حرق الحصى ليس له اى برماء الدم اى مجازي الدم
نوفمن يسد معنى ليقط وهو الوجه وقال انفا على عياض والسفا قسي الصواب احراق يعنى بالرمية لان الفعل احرقه لاحرقته
في الاصل

تسديد النخية من غير ضرر عن ابي حازم بكاء المملة والراى سلمة بن دينار عن بهل بن الساعدى عن رضى الله
عنه انه قال لما كسرت على راس رسول الله ولاي ذلالتة صلى الله عليه وسلم اليضبة وهي تسد من حديد
ادعى وجهه الشريف وكسرت ربايته فيم الرود وتحقير الوحدة السن التي بين النبيين والذباب وكان على رضى الله
يختلف بلماى يد حب ويخفى في الجنب بكى للحم وتشد النون الترس وجعلت فاطمة الزهراء
عنها تفصل عن وجهه الشريف الدم ليجود بدمه على انات فاطمة عليها السلام الدم يزيد على المالكين
عمدت فيم ليم الى حصار فاحرقها اى قطعة منها والصقتها على حرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قال الدم ينزل وراو وقاب مفتوحات فمهرت اى فانتلع لان الرماد من شاة النقص لما فيه من التحقير والحديث قد سبق
غزوة احدى باب ما صاب بالحق صلى الله عليه وسلم من الجرح يوم احد + هذا باب بالنسبة الى من فيم جرح من عظم
خرجه من فورنا حقيقه ارسلت الى الدنيا الى المجاهدين فيبشروا بالثبوت لا بالثبوت لاذنهم او من باب التشبيه
اشتعال حرارة الطبيعة في كونها مدينة للبدن ومعدلة له تبار جرحه فيه تنبيه للنفس على شدة خرحجهن اذ الله
ومن سائل المكاره منه وكرهه اين ولاول اولى دل الطبيعة من ليست بيانية حتى يكون تشبيها كقوله حتى يبين لكم الدنيا
الايض من الحيطة الاسود من الفجر ففى ما استأبى اى الحى نشأت وحصلت من فيم جرحه او تبعضة اى بعض منها قال ويدل
على هذا التأويل ما فى العيكم اشتكت التارالى ربما قتلت رب اكل بعضه بعضا فاذا لها بفسيس نفس في الشعاء وفن في لينة
وكان حادثة الصفاء من فيمها لك الشاى الحى حرة غريبة تشتعل في القلب تنشر منه تبوسط الروح فالدم في
العروق جميع السبدن وهو فسمان عسر ضربة وهي الحادثة عن ودم او حركة او اصابع
حرارة الشمس والقض الشد بد وعوها ووضعية وهي فلو انه انزع وتكون عن مادة ثم منها ما ليخ جميع البدن
فان كان مبدأ لثقلها بالدم ففى يوم لا نها قتلت غالبا في يوم ونهايتها الى ثلاث وان كان ثقلها بالاعضاء لاصلة
حى حق وهي اضرها وان كان ثقلها بالاعضاء لثقلت غشية وهي بعد ولا خللا لاربعة ونحت هذا كالأفان للذكورة اصغر
كثيرا بسبب الافراد والتركيب + وبطل قال حدثني بالافراد كذا في زحل ثنا يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي سكن مع
قال حدثني بالافراد ابن وهب قال حدثني بالافراد مالك امام تار العجم ابن ابي عن نافع عن ابن عمر
عبد الله سرفه الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما شدة اهل الحجاز ومن فالا دم ومن الجحى
الصفراء والعرضية الحى من فيم جرحه بنظر الفاء وسكون التخيلة بعد حاصه ميلة فاطفئوها بنبع الماء وكل الماء
بعدها همة مضومة اسر بافناء حرارتها بالماء شربا وغسل الاطراف اذا بوهرة في حديثه عن ابن ماجة البازر
في حديث ابن عباس عنه الامام محمد بن ماعز من لفظ البخارى الحى من فيم جرحه قابر دوا بالماء او بماء زمزم شد
هام وبك بطن من قال ما ذكر ماعز من ليس قد الشك ما روية فيه وتقبيل احد واذ عن غفان عن هام بن بغير شك
ببطل قد علم الشك بان الخطاب لاهل مكة خاصة ليس ماعز زمزم عندهم واث الخطاب بطل للامير حم + وقد
الذباب اخرجهم مسلم والنساء في الطب قال نافع مولد يسمى بالاسناد السابق وكان حميد الله بن عمر رضى الله عنهما
يقول في الحى الله كشف عنا الرجز اى العال الله استكمل عليه كشتها مع فيها من النوبتاج بياى عليه ثلاث
لمشروعية الدعاء بالعا فيه اذ انه سبحانه وتعالى قادر على تكثير سيئات عبده وتعليم قوايه غير سبب شى يشق عليه
+ وبطل قال حدثنا عبد الله بن مسleme التميمي عن مالك الامام عن هشام بن عروة عن ابنة عمه وخو + وبطل بنت
المشركين الزبير ان اسما عتيقة لاى ذرابة ابى بكر الصديق رضى الله عنهما كانت اذا اتيت فتم التمر بينا تقول بالماء اذ
بضم الحاء فيم الشدة حال كونها عذولها اخذت للماء فقصته بينا بين الحموة وبين جيبها اخرج اليك كرم المودة بينا فتيه ساكنة وماء
ليكون مفرجاس النوبك الطوق واكم قال السهام وكان لاى ذر قالت كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا امرئ ان تبرد بها بالماء

فقر النور ومن الرأى منها واحدة سائلة ولا يجد في القبر ان يتجردها عنهم فتفتح كسر مع قد يد وفيه كيفية التبريد لخلق
في الحسد السابق قال البخاري وكما حمله الله على الكفر الى كانت من لم يمتعه صلى الله عليه وسلم اعلم بما رواه الله عليه
سريع ولعن هذا هو الحكمة في بيان اللوث حديثا بعد حديث ابن عمر المذكور قتله وذهبا اذو فظن وابدع فتبين بعد الله
وايانا وقد ثبت ان المراد استعمال الماء لوجه خصوص لا اغتسال جميع البدن وحسب غسل يمين اليد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
في الماء اصابه الخي فاحتسنت الحراثة في ياطن بدنه وبما احللت له من ضامه لكال امرض البديعة واما حديثه
رفعه اذا اصاب احدكم الخي وحى قطعة من النافله طمعتا عند الماء استمع في نهر جار ويستقبل جويته وليقل بسم الله اللهم
اشف عبدك وصدق رسوله بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس ولينفخ فيه ثلاث غسرات ثلاث ايام فان لم يبرأ
فخميس والا فسبع وانها لا تكاد تجا وقد شعبا اذن الله تعالى فقال الترمذي غريب وقال الحافظ ابن حجر في
سنة سعيد بن زينة مختلف فيه انتهى وعلى تقدير ثبوته فهو في خارج عن قواعد الطب حاخذل في قيم الخبر ان الحاقة للعادة
الا ترى كيف قال فيه صدق رسولك وبان الله وقد تسود وجوه فوجد كما نطق به الصادق للعقد صلى الله عليه وسلم
قال في شرح المشكاة ويحتمل ان يكون لبعض الميمات دون بعض وهذا الحديث اخرجه مسلم والنسائي والترمذي وابن
ماجه في الطب وهو قال حدثني ابا فراس اذ كان في درجتي محمد بن ابي حنيفة قال حدثني ابي حنيفة قال حدثني
ابن سعيد القطان قال حدثنا هشام قال اخبرني ابا حنيفة اذ ابي عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخي من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة واخرجه صحيح
التحليل والتشبيه اى كانا نازحين في حلقها فابردوها بهمة فاسل وسكون الموحق ومنه الراوى على الشهود في كسر حلقها
بجرح النبي ابردوها بورد انما نزلت فاستلها قتلا اى اسكنوا اخرجه مسلم وهذا الحديث اخرجه مسلم وهو قال حدثنا
مسلم وهو ابن مسهر قال حدثنا ابو الاحوص سلام بن بشير بن الدوم بن سليمان الخنفي الكوفي قال حدثنا
سعيد بن مسروق والدا سنان الترمذي عن عتبة بن ربيعة بن قاعة بن قبيصة بن عيينة بن المغيرة بن قاعة بن
الراء وتحنيف لقاعة بن جندل رافع بن خديج بنقر الماء العجوة وكسرة الى اللسنة وشكس القبة بعد ما جاءه كافر فزى الله فيه
انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول صلى الله عليه وسلم يقول الخي من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة
ولا يذعن المسلمون الكسبي من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة ولا يذعن المسلمون الكسبي من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة
الذات من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة ولا يذعن المسلمون الكسبي من في جرحه سطو بها وفور انما من جهنم حقيقة

باب مخرج مراد من الانوار ثمه اى لا توافقته وية قال حدثنا عبد الله بن حجاج ابو
يحيى الباهلي مولى ابي موسى قال حدثنا يزيد بن زريع ابو معاوية البجلي قال حدثنا سعيد بن
ابى عروبة قال حدثنا قتادة بن دعامة قال بن زريع قال قال بن زريع قال قال بن زريع قال قال بن زريع قال
ناسا او رجلا بالناس من الراوى مخرج كل نعم العين وسكون الكاف وعربية نعم العين بالناس في الراوى
وسكون النجمة بعد ما هانت قبيلتان قد موا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يستنشق فمكوا
بالاسلام وقالوا اذ بنى ذر فثقلوا يا بني الله لانها اهل ضرع اى اهل مواشى ولم تكن اهل بيت
كسرا اى اهل جرح فمكوا واستنشقوا المذنية يقال بلذذته اذ لم تاق سائها قاهر لهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ود ما بين المذنية الى العشرة وعند ابن سعد ان عليا عليه السلام تمسح برأيه وارباع وارباعهم
مخروا في في الذ ودينشوا من اليا نها ايدان الا بال وابولها الدنيا وى اذ كان قبل تحريم استعمال الخي في غسل
على الباحة استعمال في حال العروبة فانطلقوا حتى كانوا احية الحرة ارضت حجارة سوداها المذنية كسر وان
اسلامهم وقتلوا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسا لثقي تقطعوا يد وجله وغزوا الشول في لسا عبيد

بارض واتم بها فادخر جوارا منه لما يكون معارضة القتل فلو خرج لتصل الخمر غير الغزو قال
 عباس بن علي لا والله ما نكحنا على موافقة اجتهاد او اجتهاد معظم الصحابة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف
 رجعا الى المدينة لا يلهي حيله ولا يحول رجاها بركة القاتلين مع موافقة اجتهاد النعمان لم يوافق على الله عليه وسلم في ذلك
 هذا الحديث ثلاثة من التابعين نسقوا لولدهم وصاياهم باليتوب اخوه مسلم في الطب ابو داود في الجنائز والنسابة في الطب
 وبه قال حاشا عبد الله بن يوسف الشيباني الحافظ قال اخبرنا مالك الامام عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الله
 عن عبد الله بن عامر بن ابراهيم عن الاصغر ولد في زمنه صلى الله عليه وسلم سنة ست من الهجرة وحفظه عند صغيره
 وتوفي صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربع سنين ان عمره خمس سنين خرج الى الشام ليظفر احوال عتبة الذين بها قداما كان
 يسرع فيخيل بين الامامة وسكون الراعي فاجتمع بينه وبين امين المدينة ثمان عشرة رجلا فلما ان الوباء اصابه اصابوا قد وقع
 بالشام فصر على الجمع بعد ان اجتمعوا واقفة بعض الصحابة ممن معه ذلك قال اخبرني عبد الرحمن بن شريك كان صحابيا
 فبعض جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اسمعتم به اي الطاعون ولا ينزعن الكسبي حتى ياتي بارض
 فلا تقعدوا عليه ولا تنوروا له ام على غلظ واذا وقع بارض واتم بها فادخر جوارا منه فانه قرار من القدر وقيل
 تنصيع المرض لعلم من يتبعه وهو الموتى من يحرمهم فالاكل لا يقبل ولا الحرام لا يؤخذ تسليم في الحديث جوار جوع من اراد دخول
 فعمل ان في الطاعون انك لا تيسر من الطيرة وانما هم من منع الاقمار الى الهلكة او سدا للذريعة لتلايقته من يدخل في
 التي وقع بها ان لو خولوا بطعن المعادى لنتفى عنها وقد علم ان انتهى عن ذلك اما هو للتزهد وانه خير ولا يلام عليه من قوى وكلمه
 ومحبته فيهم ونقل القليل وغيره جوارا لم يروج من اكله الى ما الطاعون عن جماعة من الصحابة منهم ابو موسى الاشعري والعمري
 شعبة ومحمد بن ابي بكر بن هلال ومسيق ومنهم من قال للتزهد فيكون ولا يحرم وخالفه جماعة فقالوا لا يخرج منها
 انتهى وهو كراخ عمدا فعبه وغيره شيوخ الوعيد على خلافه فقد اجمعت على حاشا عاتية مرويا بسند حسن في رسول الله في
 الطاعون قال قتادة كذبت البعير ليقيم في كاشه الشهد والناس فيها كالف من الرحمن وقيل بعضهم في هذه المسألة تفصيلا لا يوافق
 خرج لتصل القربان خصوصا فيمن ابتلاه الله في كاشه الامانة ومن خرج لحاجة فمقتضى لا تفصل القربان اصله وتكون في كاشه الامانة
 بل ذلك ان بالبلد اقامته مشاهدا ولم يكن الطاعون وقع فاقى وقعه في الشاء تجوز في هذا لم يقصد القربان اصلا فلا يدخل في كاشه الامانة
 عن قتادة حاجة قاتل الخرج وانهم لذلك انه قصد الرحمة من كاشه الامانة بالبلد الذي به الطاعون فخذ الشئ لا يخرج به وهذا الحديث
 اخبرني مسلم بن حبيب قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال اخبرنا مالك الامام عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الله
 وفيه لعين مصبر ابن عبد الله الشريفي المديني اجمعهم العلم الا في كل المدينة فاجمعهم ساكنة اخبروا ان كان يخرج السجدة النبوية عن
 ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة طيبة الميسر الدجال
 الا حول كوة الطاعون كان كفار الجحش وسياطينهم ممنوعون من دخولها ومن اتفق دخوله فيها لا يفتكر من طعن احد منهم
 وقد عدا دخوله للمدينة من خصه الله ومن اودم حمله صلى الله عليه وسلم لها بالصحة واما جزم ابن قتادة في المعابر التي
 في بلاد كاشه الامانة لم يكن ملكا ايتها قوما مضى ما نقله غير واحد انه دخل مكة في سنة سبع والبعين وسبع مائة لكن وقع عند
 شبة في كتاب مكة عن شرح بن يثرب عن العلاء بن ربيعة عن محمد بن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
 ومكة محفوفتان للملأ مكة على كل نقيته اهلها فلا يدخلها الدجال ولا الطاعون ورجاله حكموا في القربان الصريح
 فالذي نقل انه وجب سنة سبع واربعين ومائة ليس حكما بل اوفى الله كاشه الامانة من الطاعون مثل الذي يقع في
 حكما لا يرق وعمراس ووقع في او كوكب القربان من القربان فخذ الشاء وفيه قيود للملأ مكة غير موقوفة للمدينة فلا يقر بالبلد
 ولا الطاعون ان شاء الله تعالى واحتياطية في هذا الاحتياط قليل لا يرد فيه شاة ما قيل في التعليق وانظر في بعض بالطا
 ان مقتضى جوار دخول الطاعون المدينة وهذا الحديث سبق في الحج وبه قال حاشا اموسى بن اسماعيل ايه

الله تعالى وحلقه جواهر خفية تتبعت من عنده تصل الى العيون كاصابة السم من نظر الاصعاج هو امر محقق لا يقبل
 باثباته ولا نفيه قال ابن العربي والحق ان الله تعالى خلق عند نظر العالم اليه والنجابة بما اذا شاء ما شاء من الامور هكذا
 وقد يصرفه قبل وقوعه بالرقية انتهى وقد اخرج البراء بن ربيعة عن جابر ربيعة الكرمي موت بعد قضاء الله وقد راى
 بالمشي قال الرازي ينفى بالعين + ووجه كل حدثي بالافراد ولا يذرح حدثا محمدا بن خالد موصوفه بن محمد بن
 ابن عبد الله بن خالد الذي قيل قال حدثنا محمد بن وهيب عطية السلمي الدمشقي قال حدثنا محمد بن حرب
 الارضي بالموحدة والراء والشين المججمة المحممة قال حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي بنف المداي وفيه المودة
 قال اخبرنا الزهري محمد بن مسلم عن عمرو بن الزبير عن زينة ابنة ولاي ذرعت الى سلة من فضة الله
 عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم راى في بيتها جاربة لم تتم في وجهها سفعة فبصر النبي بالملحة ولم
 انجمه يعولها سودا وصفرة والمراد هنا ان السفعة ادر كتمان قبل النظرة فقال صلى الله عليه وسلم استرقوا لها بكبر الزهر
 الطيب الهامس رقيقها فان النظرة فبصر اللون وسكون المججمة اى امامتها العين او عين الحق اوان الشيطان اصابها قال
 الخطابي عيون البحر انشد من الاسنة وقال عقيق بنف العين وفيه الفات ابن خالد عن الزهري محمد بن مسلم انه قال
 اخبرني بالافراد عمرو بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المقدمة ولزاية عقيق مع ارساها وقعت لنا
 فجزء من مائة اية ابي الفل بن ظاهر الحافظ واخرجها الحاكم في المستدرک موصولة تابعه اى تابع محمد بن حرب فصار
 الذهل في الزهرات عبد الله بن محمد بن الوليد المذكور على وصل الحديث وت
 هذا باب بالشؤون العين حتى اى كاصابة بها من جملة ما تنق من كونه لها تأثير في القوس + وبه قال حدثني بالافراد
 وغيره اى درياهم اسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر اساعدي قال حدثنا ولاي ذرعتنا عبد الرزاق بن
 همام عن معمر بن راشد عن همام بن ابراهيم بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال العين حتى اى كاصابة بها ثابته موجودة وزاد مسلم من حديث ابن عباس ولو كان شئ سابقا للفكر لم يسبقه الغير
 وحى كالموكدة لقوله العين حتى وفيها تنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها في الذات والمفعول فوفى ان شيئا له قوة جيبس في
 كان العين لكنها لا تسبق فكيف غيرهما في الحديث وحل طائفة من المتأخرة حيث اكررا كاصابة العين والدليل على ذلك
 قولهم ان كل معنى لا يودى الى قلب حقيقة ولا ناسد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده
 لا يجوز تكذيبه بخلافه قال الفرطية لو ان الله العاقل شيئا خفيا ولو قتل فعليه القصاص اذ اذلة ذلك من جهة
 يصير عادة كاصابة عند لا يقتله كذا ما قال انشاء القصاص ولا دية ولا كفارة لانه لا يقتل بالاداء ولا بعدة ولا حكم اى
 بقرينة من مضطرب عام دون التحقيق معين الناس وبعض الاحوال مما لا ضبط فيه كيف ولم يتم منه فعل اصلا انتهى في حديث ابن
 دفعه من مائة شيئا نجيحه قال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يفر له ما اذ الازداد اربا السخى ونهى صلى الله عليه وسلم نبي يرمي عن
 الوشم فبصر الواو وسكون المججمة وهو ان يفرز ابرة او نحوها في موضع من البدن حتى يسيل الدم ثم يخففه في موضع البخل ويجعله في موضع
 وقال العجبة انظاره ان قوما سألوا صلى الله عليه وسلم عن العين وقوما عن الوشم في مجلس احد فاجابه كذلك واني ان شاء الله تعالى
 حكم الوشم في الارواح كاللباس بعون الله وقوته + وهذا الحديث اخرجوه الفقهاء لما لم يسموه كادوا وادوا وفي الطب باب مشروعية رقية
 الحكة والعقرب ووجه كل حدثنا موسى بن اسماعيل التميمي في الحديث المذكور في الحافظ قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا
 سليمان بن نيرة والواحي الشيباني بنف المججمة وسكون الحكة بعد موصلة الكوفي الحافظ قال حدثنا عبد الرحمن بن كاد
 عرابيه الاسود بن زيد الحنفي انه قال سألت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الرقية من الحكة بنف الحاء الملهة وفيه الملهة
 واصلها حتى اذ هو فوزن صردو الهاء فيها عرض من الواو والياء المخذوفة وهى اسم وطلق على ابرة الخشب للمحاذرة ولاي
 يخرج منها فقالت ربه الله عنه رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية وللصلي واني ذرعت الكشمي

في اضافة مجازية فاذا ارى احدا في منامه شيئا بكرمه صحت الشيطان فليفت كما انما خفي
 من زومه ثلاث مرات في جهة يساره ويتعذر بالله من شرها فانما لا تضره لان ما فعله من التعذر والنقض سبب
 لسلامة من المكروه للترتب عليها كالتصديق في البلاء وفي النفس إشارة لطرد الشيطان الذي حضروا به المكروه
 وتحذيره واستفاد الرغلة وقال ابو سلمة بالاسناد السابق وان بالواو ولا في ذكر الجوى والسخر فان كنت لا ترى
 الرويا انقل على من الجبل يعني لما يخاف من شرها فما هو الا ان سمعت هذا الحديث فما بالها + والحديث اخره
 السلف ايضا في التعبير وسلم ابو داود والنسائي في الروايات ما في الديات + ويح قال حدثنا عبد العزيز بن
 عبد الله بن يحيى بن جابر بن ابراهيم بن سعد الا ويني ابو القاسم الغزالي الذي قال حدثنا سليمان بن بلال عن يونس
 ابن يزيد الا في عن ابن شهاب لا يرمى محمد بن مسلم عن عرو ولا بن الزبير عن العوام عن عائشة رضي الله عنها
 انما قالت كان رسول الله ولا في ذكر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه فغشى كفيه بقبلي
 هو الله احد وبالمعقودتين جميعا اى غشى حال قراءته لهن ثم يحيط بهما بكفيه وجهه وما بلغت يداه من
 جسده وفي رواية الفضل بن فضالة عن عتيق بن ابي بكه راسه ووجهه ما قبل من جسده قالت عائشة رضي الله عنها
 بالاسناد السابق فلما اشتكى صلوات الله وسلامه عليه وجعه الذي توفي فيه كان يامرني ان افعل ذلك التثنية والقرآن
 والمصحف به وفيه اذ كان يفعل ذلك في الحائضين للذكر بن قال يونس بن يزيد بالاسناد السابق كنت ارى ابن شهاب الزهري
 يصنع ذلك اذا اوى الى فراشه + وهذا الحديث سبق في المعاري واخره مسلم في الطب + ويح قال حدثنا
 ابن اسحاق بن عمار قال حدثنا الوعور ابنة الوضاح الشكرى عن ابي بشار اكيد الموحدة وسكون المججمة جفت
 الى وحشيه الذي يفرق البصر عن الى المتوكل على بن داود الناجي باليون واليحيى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان
 رهط من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفرة سافروها وكانوا ثنتين رجلا حتى تزلوا
 تحت من اجزاء العرب فيتميرة بطن من بطونهم فاستقوا في صوم طلبوا منهم الضيافة فابوا ان يضيفوه فلدغ
 نبع اللام وكس الدال الملة بعد ما حجمة فلم يسجد ذلك الحجة يعقوب ولم يلم السيد فسعوا له بكل شيء مما اوى
 لا ينفعه شيء فقال بعضهم بغير الحى لو اتيتم هؤلاء الرط الذين قد تزلوا ايك لعله ان يكون عند
 بعضهم شيء مما يتبع ما جئ فاقواهم فقالوا لهم يا ايها الرط ان سيدنا لمع فنعيناه بكل شيء لا ينفعه شيء
 فبطل عند احد منهم شيء فقال بعضهم هو ابو سعيد الخدري نعم والله الى لراق ولكن والله لقد استصفتكم
 فلم يضيفونا فما انا براق لكم انكم احق تجعلوا لنا جارا من ذلك فضاخوهم على قطع من الغنم عذابه
 فلهذا نشاة فانطلق ابو سعيد معهم اليه فجعل يفيل بكره انقاء ولا في ذكر بعضها وتقولوا الحمد لله رب العالمين سقط لانه
 رب العالمين وبعد عليه فبرأحتكم كما انما نشط بنم النون وكسر المججمة حق من عقاب كبر العين من جل كان مشد وما به قال
 في انما من نشط اجل وانقطه حله فانطلق يمشي حال كونه ما به قلبية فتحات ما به عليه قلبه على الفرائض لاجلها قال
 فادوم جعلهم الذي صاخمهم عليه فقال بعضهم اقسموا هذه الغنم بيننا فقال الذي رقى بغير الدار والدار هو ابو سعيد
 لا فعلوا ذلك حتى ناتي لا في ذكر الجوى للسند انما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكر له الذي كان من شائنا فقسطوا ما
 به فقدوا البكر الى عقيقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا في ذكر الجوى للسند انما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكر له الذي كان من شائنا فقسطوا ما
 ذلوا فيكونوا في المعكوب بهم لكنهم معهم بالدار الى ان قال صلى الله عليه وسلم لا في ذكر الجوى للسند انما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكر له الذي كان من شائنا فقسطوا ما
 بالبحر الى الذي في الوجع بين النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا ابو داود الناجي باليون واليحيى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان
 الكوفي قال حدثنا محمد بن سعد النخعي عن سفيان الثوري عن الامام سليمان بن ابي اسلم عن ابي الفرج عن مسلم بن الحجاج عن ابي اسلم
 عن عائشة رضي الله عنها انما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينعوذ بعقبهم بغير امله كان في اخره انما قال كونه بمنى

بعم الحاء لثلاثة وسكون الهم قال اليهودي اصله من اخلاوة مشبه به كانه ماخذ ما يعطاه على كفايته سلا من غير كونه
قال الماوردي في الاحكام السلطانية يمنع الخصم من يكتسب بالكمائة واليهو ويجوز ان يخذ ما يعطاه والمعطى وهذا الحديث
قد سبق في باب من الكلب من السبع ورواه قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا هشام بن عمار
الصنعاني قال اخبرنا معمر بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بن عمرو قال بن الزبير بن العوام وثبت لابي درابن الزبير عن ابيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها انها
قالت سال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس فابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سال ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الكلبان وفي مسلم تسمية من سال عن ذلك معاوية بن الحكم السلمي ولقنته قلت يا رسول الله امورا كما تفنعها في الغنم
ثم اتى الكلبان الحديث فقال صلى الله عليه وسلم ليس قولهم بشي عرفت عليه فقالوا امستكلمين عموم قوله ليس في شيء
انهم لا يصد قول اصلا يا رسول الله انهم يجد ثورا ولا في درجته فوننا احيانا بشي عن الغيب فيكون ما حد ثورنا به
حقا امر واقفا يا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحي يحفظها بين يدي ولا يكرها
على المشهورى باخذها الكاهن من الحي فصدعة وسقطت لقطة من لابن عساكر اى يحفظها الحي من الملائكة وفي رواية
الكثير من كافي الفخ يحفظها حياء مملعة ساكنة فناء مفتوحة فناء مجمعة من الخط ولا اول هو العرف فيقربها انهم
وكس القاول فتد به الذراع اى يصير الى ريشته بصوت في اذن وليه الذي يواليه وهو الكاهن وغيره ومن يوالى الحي
فيخاطون معها مع الكلمة لا يحفظون من الملائكة ما تكة كذبة بقر الكف وسكون المجمع فاما اصنافه وادوارها
غالبها فلا تغتر بعد منهم في بعض الامور وعن ابي عباس قال حدثني رمال من الانصار انهم بنياهم جالس يلا مع رسول الله صلى
عليه وسلم اذ رى منهم فاستشار فقال ما كنتم تقولون اذ رى مثل هذا الحي الجاحل قالوا كنتم يقولون ولد اليلة رجل عظيم اوتى
رجل عظيم فقال فانما كاذب يملو احد ولا لحيته ولكن ربنا قال اذ لقنتم امر اسبح حملة العرش ثم يسبح الذين يؤمنون من
يسبح التسبح الى اهل السماء الدنيا فيقولون ماذا قال بكم فيخبرونهم حتى يصل الى السماء الدنيا فيسبح منه الجنة فما جازيتم
على وجهه فهو حق ولكنهم يزيدون فيه ويتقصون رواه مسلم وفيه بيان توسل الحي الى الاخطاف وقد اخطاف الكهانة
بالمعنة للحي به لكن نفي من يشبه به ومن وثبت النفي عن اتانهم فلا يحل اتانهم ولا تصدقهم وهذا الحديث اخرجه مسلم
في الطب قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال عبد الرزاق بن همام من سئل الكلمة من الحي اى ان عبد الرزاق كان يرسل
هذا القدر من الحديث ثم قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه اى عبد الرزاق اسئل لا الى عائشة ليعلم ولا في ذروا بن عمار عن عبد
اى بعد ذلك وقد اخرجنا مسلم عن عبد بن حماد عن عبد الرزاق عن سواد كرواية هشام بن يوسف عن معمر ولا خطاف للملك وروى
الحديث مستقار فكل من فعل بطريقه قال قال تعال فتنظروا نظيره باب الحي كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة
صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
حيث لا يورث لا يورث فكل من فعله لا يورث فكل من فعله لا يورث فكل من فعله لا يورث فكل من فعله لا يورث فكل من فعله لا يورث
والحيوان الحيوان كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
وقال القاطن في بعض اقسام الحيوان في الحيوان كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
بمسارح ووقول الله تعال الحيوان عطف على الحيوان والحيوان كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
معلي الناس الحيوان كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
الذي في موضع نصب عطف على الحيوان كبر السنين وسكون الحاء المخلص وهو الخراف للعبادة صادر عن نفس شريفة لا يتعد معارضته واحتفظ له حقيقة لم لا تصح وهو الاخذ بالحق لله حقيقة فكل من فعله لا يورث
وما نزل على الملكين على هذا الفاين معا احدهما من ومانفرا والجملة معطوفة على الجملة المنفية قبلها وهي ما كثر سليمان اى وما
اتر على الملكين اياها اسحق قال القاطن في ومانفرا والجملة معطوفة على قوله تعالى وما كثر والتقدير وما نزل على الملكين ولكن

من اليهود قالوا لا يعيرون من محمد يزعم ان سليمان كان نبيا وما كان الا لخرافات قال انه هذا كاذبة قال في الباب وقوله نقل
 يا بنو عطفك على غيري اسابق ولا ينفخ السحاري هذه الجنس حيث اتى وما كان وقال الراغب حيث عبادة عن مكشوف
 يشرح بالحجة التي بعد ذلك قوله تعالى وكيف مكتمت ومن حيث خرجت وقوله عز وجل افنا تون السحر وانتم تبصرون اي
 انكم تباينون ان الرسول لا يكون الا ملكا وان كمن من ادعى الرسالة من البشر وجاءوا بالبرهان قوسا حرم معجزة سحره ولذا قال تعالى
 منكم على من اتبعوه فاقولوا انهم السحاري افنتعوه حتى تبصروا وكمن اتبع السحر وهو يعلم انه سحر خييل اليه اي موسى من سحرهم
 انها اي انبياء السحر كاهن او دعواهم من الذين ما كانت تتعلم في سحره وتعلم طرب وتعلمت حيث يحيل للناظرين انها تتعلم باختبارها وانما
 كانت حيلة وكذا فاجابوا عفيروا وجماعا كثيرا في كل مسوع عيا وجلا حتى جازوا لادى ملون حيات يركب بعضها بعضا ولا حجة في انما
 ان السحر خييل لانها وردت في هذه الآية وكان سحرهم كذلك ولا يلزم منه ان جميع انواع السحر خييل وقوله تعالى ومن
 النفايات في العقد والنفاتات السوا حرا والنفاتات السوا حرا عايات الذي يتقيد عقده في خيوطه ويفتش عما هو قبيح
 حيل كل بطلان قول المعتزلة في انهم يرتحق السحر وقوله تعالى في سورة المؤمنون تتخرون اي تقومون بغير ما به فتنهم
 وقال ابن عطية السحر من مستلذاتهم من الخيل ووضع الشيء في غير موضعه وبه قال حذ بن ابي ذر
 به كرام ابراهيم بن موسى لارزى الله اعلا حفظا قال اخبرنا حمزة بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي انه قال علام في
 طاعة عن هشام عن ابيه عوف بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سحر رسول الله صلى
 عليه وسلم رجل من بني زريق بنهم الذي وقع الاغارة فالتقوا فقتل له لبيد بن الاعصم بغير اللام وكل الوحدة ولا
 البين واصفا للمسلمين بوزن كاسهم في مسلم اليه يهودى من بني زريق حتى كان رسول الله صلى
 الله كان يفعل الشيء وما فعله لم يبق له اي شيء في رواية ابن عينة في الباب الثاني كان يرى انه
 النساء ولا يبين رجينا فلا تمسك لبعض البتة عة بقوله انه جعل اليه انه يفعل الشيء وما فعله الا نعم ان السحر
 الا خيال ان يخيّل اليه انه رأى جبريل وليس حوته وانه يوحى اليه بشي ولم يوح اليه بشي قال المازني وهذا كله مردود
 فقد قام الدليل على صدقه عليه الصلاة والسلام فيما يبلغه عن الله وعلى عصمته في التبليغ فاحصل له من امر السحر
 ليس قضيا فيما يتعلق بالتبليغ بل هو من جنس السحر الذي له من سائر الامراض حتى اذا كان ذات يوم اودات
 ليلة من اضافة السحر الى الاسم او ذات محجمة للتاكيد والاشك من الاول وهو عندي لكنه دعا
 اي لكنه لم يكن مستغلا في بل بالذاعة والمستند منه قوله وهو عندي او قوله كان يحيل اليه اي كان السحر في يده
 لا في عقلة فلهذا حين انه فوجاه الى الله تعالى ودخل في الصحيح القائلين السقيم له في الكواكب الذي راي ثم قال صلى الله
 وسلم يا عائشة اشعرت اي اعلنت ان الله اقناني فيما استفتيت فيه اي اجابني فيما دعوت به او المعراج
 عما سألته عنه لان ما هو ان يطلع على حقيقة ما حوفية لما انتبه عليه من الامران اني رجلا ان اي مكان كان
 وقيل بن سعد في رواية منقطعة انها جبريل وميكائيل ففقد احدهما عند راسي والاخر عند رجلي فجزم الدنيا
 في سيرته بان الذي تعد عنه راسه جبريل فقال احدهما وهو جبريل او ميكائيل فوجدوا صواب لصاحبه ما وجع
 الرجل اي النبي صلى الله عليه وسلم فقال جبريل فقال احدهما وهو جبريل او ميكائيل فوجدوا صواب لصاحبه ما وجع
 باطش فتاوا كما قال الولد بن مسلم قال في حديثه وقال طه لبيد بن الاعصم قال في اي شيء طه
 قال في مشط بنهم الميم ويكون المعجزة لانه لم يترجم بها شعر الراس والحية ومشاطة بنهم الميم وقيل العجبة
 بعد الاطعام مما يخرج من الشعر عنه الشرح وفي حديث ابن عباس من شعر راسه ومن اسنان مشطه وروى
 وجعل طه نخلة بنهم الميم وتزيد الغناء الشعاع الذي يكون على الطبع ويظهر على الذكروا لا يتردد في قوله وذكرنا في نسخة
 ذرقة بن النضر بن جبريل لانه بل انما هو في نفسه واحدة قال النضر طه اليه بالوحدة داخل الطلعة اذ اخرج منها الكهري قلته

ابن يوسف الصنعاني قال اخبرنا معمر بن حبان عن الزهري عن محمد بن مسلم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن خثعم عن
ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا تحاد ولا لعنة من صاحبه الى غيره
ولا صفراء ياخذ في البطن يزعمون انهم يبعدي ويقل فذلك مما سبق ولا حامة بتخفيف اليم لا تشاءم بالبوقة ولا حامة
الموتى فكلوا من ثمن ان عظم الميتة يصير حامة ويحيى ويطيّر قتال اعرابي لم اعرف اسمه يا رسول الله فيما لا ابل انكم
في الرمل كما انما الظباء بكسر المعجمة وبعد ما وحدة مدود اجمع ظلي اي في المشاة والقوة والسلافة صفاء هذا كمال حال من
الضيق للميتة في خبر كان في الطحا البعير لا حارب فحجر بها بسم الله اي يكون سببا لوقوع الحرب بما كانوا يعتدرون
ابن كثير اذا دخل على الامام امرهم حتى صلى الله عليه وسلم فالتوا بطله فلما اوردوا عراقي الشبهة قتال رسول الله صلى
عليه وسلم من اعدى البعير الاول اي من سرى اليه الحرب فان قالوا من بعد اخر لم نسل او قالوا سبوا فخر على
بيوتهم وان قالوا اتعاقل في الاول هو الفاعل في الثاني مت المتدعي وهو الذي فعل ذلك بالجميع هو الله فاجابوا في غايته
والبراءة وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف بالمسند السابق انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه بعد اي حادثة
مع منه لا عدوى كما يقول قال النبي ولاي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورثن بكسر الداء ونون
الشبهة صمض بضم الميم الاولى مكسوبة الثانية وكسر الداء بعد ثمانية معجمة الذي له ابل مرفوعة على مصحح بضم الميم وكسر
المهملة بعدها حاملة مهملة ايضا من له ابل صحاح لا يورثن ابله المرفوعة على ابل غير الصحيحة وجمع ابن نبال بين ذلك والاول
فقال لا عدوى اعلام بانها لا حقيقة لها واما المعنى فليلا يوم المص من مرض ما حدث من اجل ورود المريض عليها فيكون
بتوهمه ذلك في صحيح ما اطله النبي صلى الله عليه وسلم وقل غير ذلك وانكر ابو هريرة حديث الاول قل في الخبر انه
مكسود الجامع ولاي ذر عن المستمل والكتف جميع الحديث الاول والمسلم من رواية بوش عن الزهري عن ابي سلمة كان يورث
يحدثها كليمها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صحت ابو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى قلنا ولاي ذر قلنا انما
الجملة لا عدوى وفي رواية يونس بن ابي ذباب بضم المعجمة بعد ما وحدة فان بينهما الف وهو انهم ابي هريرة قد كتبت
يا ابا هريرة يحل شارب هذا الحديث لا عدوى فاني ان يعرف ذلك وعند الامام علي بن ابي طالب من رواية شعيب قال الحارث بن ابي
فذكره قال فذكر ابو هريرة ورضي بن ابي ذباب ما قول فوطن تكلم بها لغة الحبشية بالانفهم وقد الغي عنها
بالحبشية هنا حقيقة وانما هو غضب فكم بما افهم قال ابو سلمة بن عبد الرحمن فما رآته اي ابا هريرة ولا كتف

قد سبق قريشاً إلى إيمانهم بآية الله عليه وسلم قال في القاموس المشتمل على
المعروف ويثبت ما جمع من أسمائه وهو من أسماء الألقاب المصدرة عن صفاته وقول الله تعالى في سورة النحل
تعبه العناء به مصداقاً لما يكون فيه السبب مفتوحاً جرمها الحركات الثلاث إنما يكون في كونه اسماً أو لا أي تم التسمية
صلواته عليه وسلم حروكاً من الزبير عن جأشة رخص الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وصلواته عليه وسلم
وسأله المولى علقاً بصفاته الوفاة للنبوة بلطفه قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في أرضه التي مات
فيه يا عائشة إن الله أجابك الدعاء الذي أكلت نجيذاً في الدنيا فإني أظن الله من ذلك المأثم وبه قال أحد ثقات قبة
ابن سعيد قال حدثنا الليث بن سعد الكلابي عن سعيد بن أبي سعيد السهمي عن أبي سعيد كيسان القنبري عن أبي حنيفة
مرسله عنه أنه قال لما أتته يد اليماني ففتح خيبر أهديت بضم الخاء مبيتاً فقلت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم بشاة فيها سم فبشاة أهل فاعل أهدت أهدت أهدت امرأة سلام بن مشكم وأكثر الثناء في الكوفة و
الذراع لما بلغني أن ذلك رجل عضل الشاة إلى مصلاه عليه وسلم فتناول عليه الصلاة والسلام الكوفة فنهض منها إلى الزبد وكان
أن الشاة تعبر في أنها مسمومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا من كان ههنا من اليهود قالوا
بن كعب أوقف على تعذيب المأمورين بذلك فجمعوا إليه بنو الحزم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبد الله
في سائركم عن غي ففعلتم صادقاً عنه كبر الرجال والمقامات وتقدمت يد الشاة الحقيقية طائفة في لشاة لأن أصله
صاقدوس فليس على العسكر محمد في الدنيا للاضافة فالتسكين ما وجدوا في الجوع ويأكل السمك فنبطوا ما وجدوا في الجوع فالتسكين
صادق في نعم الغلات وتقدمت يد الباعث في ذلك ففهمه إلهان كبره ليلاء فصار صادقا في كبر الغلات وتقدمت يد الباعث في ذلك ففهمه
الاصيلة وابن عساكر صادقا في نفاه مضه ومه بعد ما فادوا ساكنة فكون مكسورة وهي غول الوقاية وهي قد تحو إلى اسم الفاعل والفعل
التفضيل ولا أسماء العربية المضاف إلى ياء المبتدأ كمل اسمها لسماء الاعراب فلما صنعت ذلك
كانت ككامل مرفوض فتنبهوا عليه في بعض الأسماء العربية المشابهة للفعل قال شيخ
ابن مالك قالوا نعم يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم قالوا
أبو نافع قالوا نال ابن حجر أنه عرفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في كل قوم فلو أن أبا القاسم
ابن إبراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه فقالوا صدقت وبررت بكما أراء الأئمة رضي الله عنهم فقالوا
والسلام أم هل أنتم صادقا في تلابو ذروا وقت ولا صواب ابن عساكر بنو كعب عن غي أن سائرهم عنه فقالوا
يا أبا القاسم وإن كانا بك تحببنا لأن النجعة عرفت كذا بنا كما عرفت في أبا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل النار فقالوا أنكون فيها أنا وأبائنا وأجدادنا وأحفادنا فقالوا بكون النجعة وضع الألف
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا القاسم ما تقولون فقالوا نحن مسلمون فلو خلافة أصلا عند الطبراني
لا يخرج منها كذا فيكم فيها كان من دخلها من أمة المسلمين خرج منها وجنته فلا خلافة أصلا عند الطبراني
عروة قال كانت حمزة بن عبد المطلب عليه وسلم وأخوه قتلوا من بني النضير الذين يدينونهم في حوزة بني النضير
عنون محمد وأخوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا القاسم ما تقولون فقالوا نحن مسلمون فلو خلافة أصلا عند الطبراني
وقالوا إن غنينا الدار إلا ما معدود ولا به وقد فادوها ولا تصان إلى ما فقه الخليل بن أحمد
إلى أن قال يا أبا عبد الله ما تقول فقالوا نحن مسلمون فلو خلافة أصلا عند الطبراني
ولا من الثلاثة تلاوه في قوله لا اله الا الله على ما كان عليه في قوله لا اله الا الله على ما كان عليه في قوله لا اله الا الله

عليه من علوم سوالة - فليس روق المستعطف

ويشعر من ترك مرقه بقوله . فقي قاسم في سراويل راحم قال في الصحاح والعلل في القول الاول والثاني اتوى وقال في القاموس
السراويل فارسية معربة وقاد في كراجه سراويلات اوجم سراويل وسراولة اوسر ويل كسرهت وليس في الكلام فعربى ولسر
بالنوب لغة والشرال بالشرين المعجمة لغة وهو منصوب عطف على القيس ولا البرنس وهو كثر ثوب اسه منه مطلقا بهس ذرا
اوجبه ولا الخنين لان لا يجيد النعالين فليس يروم ساكنه بعد الفاعل في رواية الكشي حتى استطاعها ما هو سفل
من . البكسين وفي الحج فليس الخندين وليقطعها اسفل من البكسين وكذا في ابل البرانس وغيره . ويحى قال حد ثنا عبد الله
بن محمد بن السند في قال اخبرنا ابن عيينة سئل عن ثمر بن جهم بن العيين بن دينار انه سمع جابر بن عبد الله بن انصار
رضي الله عنهما قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن . في ابن سلول المناق بعد ما مات ادخل فتركه قائما
عليه الصلاة والسلام به فاخرج من قبره ووضع بينم الواو الثانية وكسر المعجمة على ركبتيه فلبس بقتين كلابي
الجمي والمستحلى على ركبته بالافراد وقتت عليه من سرايقه والبسه قميصه واللله اعلم بالواو ولا في ذر بالقاع بل بالواو
اللله اعلم بسبب الباسه صلته عليه وسلم اياه قميصه وفي الحج وكان عبد الله المذكور كسا العباس قميصا فزاد ان صلته عليه
فليس عبد الله قميصه مكافاة لما صنع اى مع عمه في ازالا من جسد فعله . ويحى قال حد ثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا
ابن سعيد القطان عن عبيد الله بن جهم العنبري انه قال اخبرني في افرادنا فمولى ابن عمر عن عبد الله بن
عمر بن عتبة عن ابيه قال لما اتى رسول الله بن ابي بن سلول المناق جاءه ابنه عبد الله وكان من صلواته صلواته وخلعهم
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اعطني قميصك اقفته الجرم على الجواب
اى اكفرا بى فيه وصل عليه صلواتك على النبي واستغفر له فاعطاه صلى الله عليه وسلم قميصه وقال لما اذا
فرغت وزاد ابو ذر المستحلى منه اى من جهازه فاذا ناهى الاممة وكسر المعجمة وتشهد بيد النون اعلمنا فلما فرغ عبد الله
من جهازه اذنه به وسقطه لعنبري في رجا صلوات الله وسلامه عليه ليصل عليه فجذب به عن ان يخطا بى صلواته
عنه ليكنه عن الصلاة عليه فقال يا رسول الله اليس قد نهارك الله ان تقص على المناققين فقال جل علا
استغفر لهم ولا تستغفر لهم استغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فثم رخص الله عنه النبي من التوبة من
الاستغفار وعلم منه في اتق والصلوات على النبي لا تشرك استغفاره وهو منتهى شدة فتكون الصلاة عليه من رجا عنه اوفى
التوبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يخفى الله تعالى قال يستغفروا ان لا تستغفروا ان تستغفروا سبعين مرة ولا يزال على
السبعين فقال له من اتى في صلواته عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما فعل ذلك اجره على طاهر حكم الاسلام واستلما والقومه
فعلت في صلواته عليه وسلم روى انه اسلم الف من الحج بطلان بطل التبرك . اب النبي صلى الله عليه وسلم روى الطبري في قوله ولا تقبل
الالباب ظاهرة فيكون من وادى الف وما تعبدون من دون الله حصر . او كان صلواته عليه وسلم اذا في الميت وقتت على قبره ووعده
وقد نص الشافعي رحمه الله على ان الف من الحج بطلان بطل التبرك . اب النبي صلى الله عليه وسلم روى الطبري في قوله ولا تقبل
الناس من حج في اني يظن حجهم بالرجل من حج بطلان بطل التبرك . اب النبي صلى الله عليه وسلم روى الطبري في قوله ولا تقبل
فعل النائم يستغفرهم من حج بطلان بطل التبرك . اب النبي صلى الله عليه وسلم روى الطبري في قوله ولا تقبل
في مرقه في الامم وادى الف وما تعبدون من دون الله حصر . او كان صلواته عليه وسلم اذا في الميت وقتت على قبره ووعده
من الحج بطلان بطل التبرك . اب النبي صلى الله عليه وسلم روى الطبري في قوله ولا تقبل
ابى الزناد

وكسر الهمزة وتشد يد الخبيثة جمع ثم دى وترافها بالانفاق جمع ترقة وهو العظم الذي بين فقر الخرق والمعاق فحمل الى خلق المتصدق
كل انصدق بصدقة انما بسطت عندها انما انشرب عنه البهية حتى تغشى بقم القويه ونحو العيون وكسر الشين المشددة
المجربة كذا في ذروا خبرا بفتح القوية وسكون الغوين وفتح الشين فغنى انما له رسا ما يصير رجليه ونقفوا ثرا لا بفتح التاء والسين
اي ارضيه لسبونها وجعل الخيل كما ان بصدقة قلصت بالفتح واللام المحققة وانقاد الهمزة المنفوخة اي تأخرت ففتحت
وارفعت واحدا من كل خلقه ساكن الهم من البهية بمكانها قال ابو هريرة رضي الله عنه فانما رايت رسول الله صلى
عليه وسلم يقول باصبعه ولا يذو بالثنية هكذا اني جيبه بفتح الجيم بعد ها تحيته ساكنة فوجدت وهو موافق لما روى
ولا يذو عن الكشميه في جيبه بفتح الجيم بعد ها واحدة مشددة فوقيه فغنى ولا يذو الى وجه وفيه التعبير بالقول عن الفعل فلو
رايته يوسعها ولا توسع العجب وسقطت احدى تاعى تتوسع لا يذو تالعه اي تابع الحسن بن مسلم بن طاووس
عند الله عن ابيه يغيى عن ابي حريه فيما سبق موصولا يابيض المتصدق والخيل من الزكاة وتابعه ايضا ابو الزناد
بن دكران فيما وصله في الباب المذكور عن الاعرج عبد الرحمن بن كزعم بن حريه في الجيبين الباء الموحدة وصححه عليا في
الفرع وقال حنظلة بن ابى نعيان المكي فيما سبق في الزكاة ايضا سمعت طاووسا يقول سمعت ابا هريرة يقول جبينان
بالموحدة ايضا وفي اليونانية بانون عند ابي ذر وقال جعفر بن ابي ربيعة ولا يذو جعفر بن حيان بالماء الهمزة المفتوحة
الخبيثة المشددة العطارى قال ابن حجر الحافظ كان في القاف وهو خطا والصواب بفتح الجيم عن الاعرج عبد الرحمن جبينان
بفتح الجيم بعد هانوث ثنية جنة هي الوفاة قال الطبري وهو انساب الدارم لا يجمع بيا الموحدة بل بالنون وادغم المتصدق
مقابل الخيل والمقابل الحقيقه الشيخ ايدانا ان السماع ما امر به الشرع وقد ساليه من الاتفاق لا ما يتعاناك المبدى وروى
المشبه بما يلبس الجبين من السد يد اعلاما بان القبض والشم من جملة الانسان وخلقته وان السماع من عطاء الله وتوفيقه
حينما مر يشاع من عباد المغفلين وخضر ليد بالذكر ان الشيخ والجيل بوصفان بيسط اليد وقبها فاذا اراد اليها الغلبة
الخيل بل مغلوله يد الى عقده وتذويه وترافيه وانما عدل عن الغل الى الدرع لمقتور ومعنى لا نهبطا وانما قلص اسلوب
التشبيه المفرق شبه السخية الموفى اذ قلص المتصدق فيميل عليه ويطاوعه قلبه بمن عليه الدرع ولا تحت الدرع
فانما ادا ان يخرجها منها ويزننها يميل عليه والجيل على عكسه والحديث سبق في الزكاة باب من لبس جبة
ضيقة الكمين في السفر لا يحتاج المسافر الى ذلك وروى عن احمد ثنائيس بن حفص الدارمي البصري قال حدثنا
عبد الواحد بن زياد قال حدثنا ابا عمش سليمان الكوفي قال حدثني ابا هارون ولا يذو راجع ابو الفضل بن مسلم بن
قال حدثني ابا هارون ولا يذو راجع ابو الفضل بن مسلم بن
ابن ابى عامر بن مسعود الفقيه اسلم عام الحذر وشهد الحارثية وقوفى بالكوفة سنة خمسين رضى الله عنه واما المغيرة
للمنصفه وبها صار المغيرة نصرة فاشبهه لا ينصرف العلم

مع سالم بن عبد الله بن عمر بن زيد لا ذوق على
رجلهم قال يارسول الله يا هارون رضى الله عنه وصلى الله عليه
سليم بن ابي حمزة قال حدثنا ابا عمش سليمان الكوفي قال حدثني ابا هارون ولا يذو راجع ابو الفضل بن مسلم بن
ابن ابى عامر بن مسعود الفقيه اسلم عام الحذر وشهد الحارثية وقوفى بالكوفة سنة خمسين رضى الله عنه واما المغيرة
للمنصفه وبها صار المغيرة نصرة فاشبهه لا ينصرف العلم

عبد الله عن محمد بن ابراهيم بن سيرين عن انس رضي الله عنه قال لما ولدت ام سليم بنم اسين ونفي الدم نزع ابى طهفة
وام انس قالت لي يا انس انظر هذا الغلام فلا يضييت شيئا يزل في جوفه حتى تغد وبه الى النبي صلى الله عليه
وسلم ليحمله بان يذبح حنكه بالتر تغد وت جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو في حائط ابستان وعليه قميص
حريفة بلحان اهل المدينة المصنوعة والمثانة مصغرة اخرها ثاينة منسوبة الى حريث رجل من قضاة وعدنان ابن العنك جابر بن
الخنجر العجمي والوحيد نسبة الى خير البلد المعروف ولبعضهم في روايات مسلم جوية عجم مفتوحة ودار ساكنة بعد هوان نسبة
الى بني الجون والى لونها من السواد او الحرة او البياض قال في التخر والذى يطابق الترجمة الجوية فان الاشهر فيه ابو الاسود
طرق الحديث تسيير بعضها بعضها يكون لونها اسود وهي منسوبة الى صاحبها وهو عليه الصلاة والسلام يسم الظاهر اي يعلم
الايل الكني الذي قدم عليه في زمان الفجر ليتبرع عن عبادة باب ثياب الخضر باضافة ثياب لما بعد اداك في ذرع عن
الكثيبي هني النيار الخضر على الوصف وبه قال حدثنا وكان في ذرع الكاف محمد بن بشار ابو بكر البجلي موكم الحافظ بن ابراهيم
عبد الوهاب بن عبد الحميد الشنقي قال اخبرنا ابو السخاني عن عكرمة مولى ابن عباس ان رفاقا طلقوا
قيمة بنت حبيب فزوجها عبد الرحمن بن الربيع بن الزاي وكسر الموحدة القوطي بنم القاف الظاء العجدة من بني تميم
قال في حديثه وعليها خمار احضر فشكت اليها الى عائشة من زوجها عبد الرحمن وادرتها احضر فجلدها من اثره
لها وبه الثقات او تجريد فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عكرمة والنساء ينصر بعضهم بعضا
اعتراض بين السان وبين قوله قالت عائشة يا رسول الله ما رايت مثل ما ليك للومنان من اللثام لجلدها الشدة
خضرة من ثوبها الخار الذي عليها قال عكرمة وسمع زوجها انها قد انت رسول الله عليه وسلم تشكروني
الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابنان له من غيرهما اسميما وفي رواية وهب فوالله ان السماء تبون والواو في ومعه
الحال قالت اي نعمة والله يا رسول الله مالي اليه من ذنبا يكون سببا لغيره لي الا ان ما معه من الذنبا ليس
ياغني غني من هذه الهدية اي ليس داخل غني شيق لقصص الله واسم خاتما عن الجماعة كهدية الهدية واخذت
هدية من ثوبها فقال زوجها عبد الرحمن كذبت والله يا رسول الله الى انفسها لنفص الادم اي كتنق الادم
وصوكاية عن حال قوة الجماع ولكنها ناشت مجذبة التاج الحاض كذا من خياش النساء فلا حاجة الى التاء الفارقة تريد رفاة
فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان كما ذكرتك لم تخلي لادم تصلي ولا في ذرع الكثيبي هني الخضر
له ادا تصلي عن رفاة والنتك من الراوي حتى يذوق عبد الرحمن من عسل ذلك شبه لدا الجماعة يذوق العسلية

حالاً كونه غصباً مشدداً من سؤال شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في أحالة إلى هذا السؤال أن لا يخرج منه
 أو السابق مشدداً كذلك أيضاً في الكو الكليل الحافظ بن جبر وجيه غير وجهه قال فيمكن أن يكون تقوى الكوفة من فرج حاي
 الحافظه حفظاً مشدداً ويمكن أن يكون أبكاراً في جبري مفعلة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقع شدة يد على انتهى وراية قد
 الفرع قال الحافظ أبو جبر رحمه الله يعني أن مفعلة شديدة وهو يولد لأختها لا أخيراً فقال لأبي ذر قال من لبس الحرير من
 الرجال في الدنيا فمن يلبسه في الآخرة لما حصل له من التمتع في الدنيا قد قيل أنه يجوز على الزخوة واستبعاد وقيل على
 المستعمل للبسه وقال القاضي عياض بن مجمل أن يولد له كفاً ملك الألام أو الفعل يقتضيه ذلك وقد يتحقق مقتضى كالقوة والحكمة
 التي توافرن والمصائب التي تكفر وشفاة من يؤذي في الشفاعة أو يمنع منه بعد دخوله الجنة لكن بنبيه الله ويشغله
 عنه أبداً ويرضيه بحيث لا يحجب الماتركه ولا يؤذيه نقص في نفسه أو الجنة لا الماتركه ولا يؤذيه نقص في نفسه
 كذلك وأعم من ذلك كله عن أرواح الراسخين في كل حد ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن ثماله
 أي ابن درهم الأزد عن أحمد الأعلام عن ثابث البناني قال سمعت ابن الزبير عبد الله قال كونه يغضب إذا انتاع في
 وهو عن النبي يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبس في الآخرة ولا في يوم
 القيامة حتى أن بالنون قال في الفتح وهو أصح في اللغة وهذا الحديث مرسل ابن الزبير وقد تبين من الروايتين أن
 تعالى أن ابن الزبير لما أحله عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث قد أخرجه النسائي في الزينة وروى النسائي
 بن جبر قال حدثنا علي بن الجعد بن فضال عن الحسن بن علي بن الجعد بن فضال عن الحسن بن علي بن الجعد بن فضال
 شعبة بن الحجاج عن أبي ذبيان بن فضال عن الحسن بن علي بن الجعد بن فضال عن الحسن بن علي بن الجعد بن فضال
 التميمي البصري وليس له في البخاري إلا هذا وقد روى النسائي قال سمعت ابن الزبير عبد الله يقول سمعت عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا من الرجال مستحلاً له لم يلبس
 في الآخرة أو المراد لم يلبس في الآخرة مدة تعاقبه إذا عقرت له معصيته بارتكاب المنهي عن لبسه أو غير ذلك مما سبق
 فربما أورد النسائي في آخر الحديث من طريق جعفر بن محمد بن ميسرة أنه مدح من قول ابن الزبير من لم يلبس في الآخرة لم يلبس
 الجنة قال الله تعالى وللباسهم فيهاحرير وأخرجنا أحمد والنسائي وصححه الشافعي
 من طريق داود السراج عن أبي سعيد بعد قوله لم يلبس في الآخرة أدخل الجنة ولم يلبس هو قال الحافظ ابن جبر وهذا يمكن
 أن يكون أيضاً مدحاً جاز على تقدير أن يكون الرغيف محققاً وهو من العامة المخصوصة بالمكلفين من الرجال للادلة
 الأخرى بجواز النساء قال البخاري وقال لهذا اليوم معمر بن مهران منفقين فيها عين عملة سب كنة عبد الله بن عمر
 ابن الحجاج في حالة للذاكرة وسقط لفظ لنا لأبي ذر حدثنا أحمد الوارف بن سعيد عن يزيد من الزيادة الضعيفة
 المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون الشين المعجمة يوحها كاف معناه القسام كما يقع الدور قالت معاذة بنت

دخول الجنة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا انقروا على أذانكم وعلوا صوتهم حين يقولون لصوتهم
 كما ذكرنا أبو الحسن علي بن أبي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن رجاء
 بن الجهم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى ما له من العظمة والجلالة
 ما لا يدرى ما له من العظمة والجلالة ما لا يدرى ما له من العظمة والجلالة ما لا يدرى ما له من العظمة والجلالة
 قال في القم وحريه بن شاذان عن يحيى بن أبي بكير عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 الرواية تصحیحی بقدرت عمران له بهذا الحديث باب من لا يدرى ما له من العظمة والجلالة ما لا يدرى ما له من العظمة والجلالة
 الجوهل فيه من الحريه عن الزبير بن عدي عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى ما له من العظمة والجلالة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا أصلها الطبراني في الكبير وتمام في في الله وقول المزي في المزي عن المزي عن المزي عن المزي
 داود والنسائي في بلطانه راي علم كلهم ينسب اليه صلى الله عليه وسلم برده اسباطه تعقبه في الفهم فقال وليس هذا ما رواه الجوهري
 لا يقال لها من ايضا فلو كان هذا الحديث مراده جزم به لانه صحيح عندنا في شرطه وقدره في باب الحريه للنساء من رواية شعيب بن
 كما سياتي في ان شاء الله تعالى وبالله قال حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 المنسب اليه صلى الله عليه وسلم في ثوب حريه باضافة ذنوب تاليه احد الاله ملجدة فمجعلنا خمسة بغير الهم فيهم معني اعين فيهم
 ولا يدرى فيهم ما جزم في الحكم بالضم في المضاع ولم يذكر غيره ونتبع منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم الجوهري
 من هذا الثوب قلنا نعم قال صلى الله عليه وسلم مناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا الثوب قال
 الخطابي في مناقب النضر بن النضر في المناويل انما ليست من عية لتبطل في حريق في الفروع من المراتي فيهم بما لا يدرى وينقص من العدة
 عن البدن وغير ذلك انصار سبلها سبل الحاد وسائر التنازل سبل المحدث فان كان انما كان ذلك فاطناك بعليها في الكوا
 وخص سعد اكونه سيد الانصار فلعل الامميين كانوا انصارا وكان سعد في المناويل وهذا الحديث من باب مناقب سعد بن باب
 حكم افتراش الحريه سلا ورمة وقال عبيد بن جهم العيين بن عمرو فيهم العيين المسلمين في يكون الهم فيما وصله الحارث بن ابي اسد
 من طريق محمد بن سيار بن هوي افتراش الحريه كلبه وبالله قال حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 وكما راى الاول قال حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 عظيم ان فتر في آنية الذهب الفضة وان ناكل فيما وانا ناكل فيما وانا ناكل فيما وانا ناكل فيما وانا ناكل فيما وانا ناكل فيما
 اعني معربيه واما غلظ من ثياب الحريه وان يجلس عليه وقوله وان يجلس عليه واما غلظ من ثياب الحريه وان يجلس عليه واما غلظ من ثياب الحريه
 من قال فيهم الجوهري عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار

خلا

ابن الخطاب رضي الله عنه عن المرتلين الثنتين تطاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم فعدتا عليه بالكتب ما ملأ
 في الغيرة واقتناعا من جعلت اهابه زاد في انفسه حتى خرج حابا فخرجت معه فلما رجعا وكنا ببعض الطريق فقول يوما
 منكم لا يمر الظهور قد دخل الاراك تصاعدا لمعالجة فلما اخرج بعد قضاء حاجته سألته عن ذلك فقال ما عايشة
 وحفصة ثم قال عمر بن الخطاب عنه كذا في الجاهلية لا تعد للنساء شيئا فلما جاءه السلام رد ذكرهن الله
 بخوقله وعاشروهن بالمعروف رأينا الهن بكاء الذي ذكر من الله ولا يذعن الجوى والستة بذلك بغير كلام علينا احقا
 غير ان نذر خلعت في شئ من امورنا وكان يبنى ويدين امرنا في كلامه فاعلقت في بطن القاء للحمية وسكون
 الفوقية فقلت لها وانك لهذا بكاء انك فيها قالت تقول هذا لي وابنتك حفصة تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم
 الله صلى الله عليه وسلم فبربعته الله حتى يقل بومه غصيان فقال عمر رضي الله عنه فاني خفصة فقلت له اني احب
 ان تعصم الله من العييان ولا في ذران تعصم الله ورسوله بينم الفوقية والغبين والاضاد المعجنتين من الغضاب
 فقد مت الله اول قبل الدخول على غير هاتي قصة اذ الاصل الله عليه وسلم والمعة فكم مت في ذى شخصها والبرام
 بالضرية بخولة فالتيت ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ففراخي منها فقلت لها فوما قلته حفصة فقالت اني عجب
 يا عمر قد دخلت في امورنا وفي التفسير دخلت في كل شئ فلم يبق الا ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وان واجبه فرددت بشديد الدال لاني وسكون الثانية من التزديد ولا في ذرع الكشمي حتى فودت بدل
 واحد اشهد من من الرقة في التفسير فاحذني والله اخذ اكرمني عن بعض ما كنت احب وكان رجل من الانصار هو اوس
 الجحولي وعينان بن مالك اذا غلب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وشملته اتيته بما ياتي من امر الوحي وغيره واذا غلبت
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشملته وانا بما ياتي من غير رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي وغيره وكان من حول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من اللوك وغيرهم ولا استقام له فامروا بالملك عسبا بالاسنام وهو جيلة بن الايهم كذا
 ان يا تينا ايفر وناشا شعرت الا بالانصار اري كذا الذي ذكر من الحديث والستة يتقدم الخ على قوله بالانصار لي للكتبة
 لما شعرت بالانصار اري كذا وهو يقول بناخير ما قال في الكوكب في جبل النصارى في كل ما هو ضول بدون كلمة الاستثناء
 ان لا مفردة بالانصار اري كذا وهو يقول اوسا مصرية ويقول مندا اخبره
 اي شعوري متلبس الانصارى قال لا قوله اعظم وقال العيشة الحسن ان يقال مفسد مصرية والتقدير شعوري الانصارى حال كون
 في الا اعظم قال وقول الكرماني ويقول مبتدأ فيك نظر لان الضمير لا يقع مبتدأ الا بالتاويل وقال في الضمير ويجعل ان تكون مانافية
 على ما لها الغير ليجتاج لحرف الاستثناء والوارد بالانصار في غنى شعوره بكلام الانصارى من شدة ما دعه من الخبر الذي
 اخبره ويكون قد استثنى فيه مرة اخرى وبذلك نقله عنه لكن رواية الكشمي حتى ترجح الاحتمال الاول وتوقع ان قول
 الكرماني اوفى كظم اليس كذلك انظر الى الشان قد حدث امر بتخفيف ذلك المملة قلت له وما هو اجزاء الحسائي بمرة
 الاستثناء لا لا سمحنا قال اعظم من ذلك طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في اوقية النبي صلى الله عليه وسلم وتسمي تساموا ما
 كان عند اعظم كان فيه مفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة لتسمع ما في ذلك من شقته عليه السلام الى ما كانت سبيل
 عبر البطلاق فخان من ان اعتله طلاق قال عمر بن الخطاب من عند جميع عبيتي اذ لا يكاد عن حجرها كذا ولا في ومن حجر من فكم في
 شقته عليه وسلم قد جرد كذا في مشربة بغير لهم وسكون الحجة وضع الراء غفلة له وعلى
 باب المشربة وصيف غلام لم يبلغ اليه في انفسه لاهم سود وجوبه فانتبه فقلت استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول فقلت
 فاستاذن فاذن علي السلام فدخلت فقلت في رواية ابن ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم على حصير مليه وبنيه فقاموا في
 في جنبه وتحت راسه حرفه بكس اليم وسكون الراء وفتح الفاء والقاف من ادم حشوها بهذا موضع التهمة على ما
 ذاهب جعلت فيهم والهاء لا يرفعون فيهم اوقظ فاذن لاهم فوجروا فطاعوا فوجروا فيهم الذي يدينهم في ذلك عليه

والله
لا
الكر
من
ا

صل الله عليه وسلم غلب عليه على يده و عليه برحمة و رواء ابو داود باسناد حسن واختلف في ليس التبارك المصير فيه اجماعا
 ارجو ان فاجاب الجماعة من الصحابة والتابعين و يقول قال الشافعي ومنها اخرون مطلقا قال البيهقي وصواب غيرهم المعصية عليه ايضا
 ما رواه ابن النجاشي انه لو كانت مخالفة لكان ما وقد اوجبا بالاجل بالحدوث العيصي ذكر ذلك في الروضة وقيل بكرة لقصد الزينة
 والشبهة ويخبر في الهبة والديوت ونقل عن مالك وقيل يجوز ليس فاصح غلبه فيهم ما يصح بعد التفسير وقيل لا يصح
 خاص بما يصح بالعصم لورود التفسير عنه وقيل لا يصح استماله في المصير من كماله اما ما سب كماله من آخر
 فادع ذلك تحمل الاحاديث الواردة في الحالة اجماعا لان الحلال اليمانية فالباكون كذلك باب حكم استعمال الميثرة بغير اذن
 التحية وفيه ثلثه اجماعا و يقول قال حدثنا قيس بن عتبة قال حدثنا شافعيان بن عبيد عن اشعث بن بن اشعث
 عن معاوية بن سويد بن مقرن بن مريم وفيه القادر قد يد الرأى لكسوة عن اليراع بن عازب رضي الله عنه انه
 قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ببيع اى ببيع خصال فتميز العدد وحذوف عيادة المريض اعمل في عبادته وادوة
 لاله من عاده وجوده فقلت الواو اياك كسار ما كسارها والمرضى يكون في الجهم والحد بك الجهم والجبن والجل والنفاق وغيرهما من الزنا
 والطلاق والمرضى على ذلك كسارها والمراد بالاول وهو الحية واتباع الجناح او افعال من يبيع شئ ويكون تارة بالجسم وتارة بكارتها
 كالكسار ومن الحمل اما قوله تعالى حل انبعث علان تعلين واعلمت رشد اى انبعث جسمك والترم ما قلعه واقفه فيه اترك والذي
 احببنا بها البنا على ذلك بئى الخلاف في ان الافضل للنسب خلفها او اما ما لا بد ان كان اما هو فهو تابع لها من حيث
 الوجوه فليس المتعمدة وتعلم هو ان يقول للعاطس بركم الله وقيل لا تميمت ما خرد من شاة العدد وهو فرسه بما يسو ذاتا
 ان يكون المراد هذا العام فليكن ان يكون في حاله لم يمت في فيها وامان ان يكون انك اذا دعوت الله بالرحمة فتداد خلعت على الشيطان
 ما يستعمله ويصير للعاطس بذلك فكون شاة الشيطان وقيل غير ذلك والاربع الباقية من السبع اجابة الداعي وانشاء الصلاة
 وتصبر المظلم وابلر المضم ولا مراد كذا المراد به المطلق في الايجاب والتمسك ببعض ايجاب بعضها بكم ليس ذلك من استعمال
 اللفظ في حقيقة وعجازه ان ذلك انما هو في صيغة افعال المفظا لا مرفطاني عليها حقيقة في المرجح لا نه حقيقة في القول المنصوص
 فاتباع الجناح فرض كفاية وكذا اجابة الداعي للوجه التكلم وتماننا صل الله عليه وسلم وادعوا وذر عن سبع عن ليس الجبر واليد
 ما روى من تبارك بحربه وعطف على المحر فيفيد النجى عنه بحضرة انه صار جنتا مستقلا بنفسه ومن التفسير بغير القادر فليكن
 السبع المملة مكسوة والتحية والاصل التزوي الاى بدل السبع ما بدلت سياتا والصواب فيسرها بما في مسلم عن علي انها ثياب
 فروق بما من مصر والشام قماشية وفي النجاشي حرمانا في الاربع وفي في داود من الشام او مصر مصبغة فيها امتثال الانترج
 والا استبرق وصيد الجحر ولا في ذر والميا نرا جحر هذه المنهايات كلها بالترجم بخلاف الا واما ما ناه على ما سبق والتميز بالجم لا اعتبار
 بمجمومه اذا كانت من الحرير ولا ثمان للكملات السبع فواتم الذهب وادنى الفضة وهذا الحديث مر محققا في ابدل القصة
 ويطو كفي الجنازة باب النحال السبئية بكلمتين المملة وسكون الموحدة وكسر الفوقية وتثنية تحتية المدوغة بالشرط
 او التثنية ما عليها من الشعر الى النحال جمع نخل وهو ما وقت في القدم وفي النهاية هي التي تسمى لكان تاسومة وغيرها
 اى في السبئية مما يشبهها و سقط قوله وغيره كذا في ذر و يقول قال حدثنا سليمان بن حرب الوائش قال حدثنا حماد ولا في
 حماد بن زيد عن سعيد بن جابر بن زيد بن الزباد في مسئلة الا زوى البصر انه قال سالت ابا سار عن الله لكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يصل في نعليه قال نعم اى اذا لم يكن فيه ثياب خسة وهذا الحديث سبق في الصلاة و يقول قال حدثنا
 عبد الله بن مسئلة النخعي احد اعلام عن مالك امام لا يجوز عن سعيد المقبري في الموحدة عن سعيد بن جبر
 بنهم العيين والجيم بالتصنيف فيها انه قال لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما اراك تصنع اربعة اى اربع حلالا اربعة
 من اصحابك رضي الله عنهم يصنعها الجمعة قال ما هي يا ابن جريم قال رايك لا تنس الاركان الاربعة التي
 احرام الاركنين اليها من الركن الذي فيه الحجر الاسود والذي يليه من غير جهة الماي وهو من باب العليف كان الذي فيه

[illegible]

الحري من حال الاستبداد كبر الحمة طوط الدراج فارسي مغرب قاله ابو الفتح ويصغر على اليد ويكسر على ابدق عند السنين
 واثنا معا والدياسج كسل لال الملة قال ابن الاثير ثاب تخد من ابريم قد رقي معرب قد تقهر دله ويصح طر دايح بموحدة
 ختتين والميرة انما اعلم بالثلاثة مفرد مياثا لاصل في الميرة او اوقا قلت باع لسكونها وكسار ما قبلها انما هو الزنار وهو الفرس
 البرط والفتسي بفتح الفاء وتشديد السين الملة المكسورة ونقل الفاء كذا في عن مصنفه ان السين صيغة كسر الزاى دى الفرس
 نسبة الى الفرس واثنا الفضة د و امرنا بجمع اى ببيع خيل بعادة المريض مصدر مصاف الى مقوله واصل بعادة عودا
 لانه من حام لعود فقلت ان اوله ياء لكسة الدين واتباع الجنازة يابح مصدر مصاف الى مقوله كما سابق واللاحق وتخصيت
 العاطس ان يقول لعن الله واحد الله تعالى يرحم الله ورد الاستلام اسم مصدر سئل مثل كالم بكلم او كوكما وواجبة للاد
 الى الدلية وتكون واجبة كوجه العرش بالشرط للمعرفة ومندوبة في غيرها واورا من المقتسم بنم اليه وكسر السين اسم فاعل من اتم
 والامر لند بلان حمل على ابراهيم الغنر ونصر المظلوم اغانته وسعه من الظلم وهو فرض كفايه مع القلادة عليه وهذا الحديث من
 في الجنازة عن الوليد عن شعبة لكن يقدم الامار ط الواسي وسقوط الياء من النواهي وقال فيه خاتم الذهبين غير شريك وذكر
 في المطالع عن سعيد بن ابراهيم عن شعبة لا يذكر فيه للثنيات جملة وفي الطبعين خصص بن جرع شعبة واسقط من النواهي ائنة للثنية
 وذكر من الامار ط لانه فقط اتباع الجنازة وعبادة المريض واشتاء السلام واختر ابا في وقال فيه ايضا خاتم الذهب وهو قال حدثني
 الامار ط وابي ذر بن ابيهم محمد بن جابر الموحدة والجمعة بشير العبدى قال حدثنا عن روى في جعفر بن محمد بن قيس
 فخرج اسمه قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعابة السدوسي عن النضر بن انس سكوت ايضا والجمعة
 ابن مائة كذا ايضا عن بشير بن نزيك بن الموحدة كذا في الاول والثاني والثاني وكسر ثمانية العبدى النضر بن محمد بن جعفر
 الله غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي اى الرجال ان يتقرب من سر خاتمة الذهب وهذا الحديث اخرجه مسلم
 في لباس والنساء في الزينة وقال عمر بن الخطاب عن ابن مروق الباهلي فيما وصله الى اخيه اني سمعته عن ابي قلابه الزاى
 عن عمرو بن مروق اخبرنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعابة عن النضر بن انس سمع بشير بن ابراهيم عن ابي هريرة مثله
 اى مثل الحديث السابق وانما ذكره لانه من بيان سماع قتادة من النضر وسام النضر من بشير وهو قال حدثنا جسد
 بالمراد ابن مسعود قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يزيد بن عبد الله بن عمار بن ابي عبد الله قال حدثني ابي عن ابي
 نافع مولا عبد الله بن عمر رضى الله عنه وعمر ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب
 اى امر يصاغ عنه فضع له اوجده مصوغا فتأخذ له ولجبه وجعل فضه بفتح الفاء على الانصم مما لي كفته مؤثرة وانما سميت
 بذلك لانها كانت في يد عمر البدين وانما جعله مما لي كفته لانه بعد من الزهو والاعجاب ليقدر به لكن المالم اى بذلك جازي
 على ظاهره لكانت وقد عمل السبط الجوهري والتخذ الناس اى صاغوا خاتم مثل خاتمة عليا لعنوا والسلام فرمى به اى جازي
 الشريف فرمى الناس بخواتمهم واتخذ عليه صلوات الله خاتما من ورق كبير الرأى او من فضة وهما ينفى واحد والثناء
 من المراءى وقد جاء عن جماعة من اصحابه لابس خاتم الذهب لكن الذى استقر عليه الاجماع بعد التخييم وقد قال صلى الله
 عليه وسلم في الذهب الحرام حرامان على رجل اتى به كذا في الامار ط حديث الباب حل استعمال الورق وعليه الاجماع وهذا الحديث
 اخرجه مسلم في لباس باب جواز لابس خاتم الفضة وهو قال حدثنا يوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي ثم
 البعدادى وهو من افادة قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا عبيد الله الجعفي عن نافع عن ابن
 عمر رضى الله عنه سأل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وفضة ياشك من الله
 وجعل فضة للملكه مما لي كفته بالذهب ولكن كثير حتى باطن كفه بالفضة قبل الطاء والظوى والمستملى بطن ياشك
 وكفه بالفضة على الروايتين نقش فيه اى وامر ان ينقش في فضة محمد رسول الله بالرفع على الحكاية قالوا كذا
 خاتما مثله من ذهب وفضة على صورة نقشه والمراد مطلق الاتخاذ ورجع العينة كونه من ذهب فلما اراه عليه الصلوات

حلية

قوله لا سماع ذاب النطاقيون في غزوة بني النضير فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبه ما رجلا
وفي التيم رجلا بالأفراد وقتله اسيرين فخصرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجي واما ما قيل في غزوة بدر
فانكسر في ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فارتل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا
لما ذكره الى آخرها زاد ابن كثير فيهم النون وفيهم النون واسمه عبد الله عن هشام عن ابيه عروة عن عائشة انما استعارت
اي الغزاة المذكورة من اخبرها اسماء وسبق ذلك في التيم وسقط لابي ذر قوله عن ابيه عن عائشة في الحديث سبق في اياد لم يجد
لا نأبأ باب القوط يعني القاذوس سكن الراء بعد ما طلع فلهما ما نقله الا انه ذهب الى ان وضوءه غير لازم من غزواته او اذا ابوخذ
لنساء وقال ابن عباس فيما وصله الموقف في العيدين وغيره امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة فانه يصلي بين
بني النضير وقال العجني بعضهم من كاهلهم الى اذانهم فيأخذون ما لا يفرط وحلقهم فيأخذون ما لا يفرط وحلقهم فيأخذون
المرأة ليحصل فيها القوط وغيره ما يجوز لها الذين به وتعقب باله لم يتعين وضعه في ثوب الا ان لا يخرجوا عن الراس بسلسل الطيف
حتى يوازي الاذن سلتا او كانا يؤخذ من ترك ان كانا عليهن ويجوز ان يكون الثوب قبل في كسوف فيعصر في الدمام ما لا يعصر في
الايتلاء وبطل قال حدثنا حجاج بن منهال بكلمهم وسكن النون الا انما في البصر قال حدثنا سفيان بن عيينة قال قال اخبرني
بالأفراد حدثني عن ابن ابي عمير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى يوم العجدة وكأني ذريوم عييد صلاة راحتيين فيصل فيهما ولا يجد ما يشاء من الثياب الا في النساء ومعه بلال
فامرهم بالصلاة فجعلت المرأة تنظر في قوطها في ذبلان باب السخا للصبيان وبطل قال حدثني وكأني ذر جنة
بالجمع استحق ابن ابراهيم بن ابي لهب الخطبة في بناء الدعوة والطاعة لله عز وجل من سلكه في الامام الحافظ قال
اخبرنا يحيى بن ادم بن سليمان الكوفي قال حدثنا ورقاء بن عمر بن جرير عن ابي بكر بن عبد الله بن عمار قال حدثني
اليشكري البوش الكوفي المدايني عن عبيد الله بن عمار بن ابي يزيد عن ابي بكر بن عبد الله بن عمار بن ابي يزيد عن ابي بكر بن عبد الله بن عمار بن ابي يزيد
عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق من اسواق المدينة
هو سوق بني قيس فالتصريف عليه السلام فالتصريف عليه فقال اي بني البيع اثم ولا يذرع الحموى والنسب الى اي كع يصنع
التلاء ولكم بغير اللام وفيه الكاف بعد هاء من فريون ومعه الصغيرة فالتاء لا تاتي الا في اعراس الحسن بن علي فقام
الحسن بن علي فيمشي فيخرج الحاء فيها وفي عقه السخا بكبر الهمزة والحاء المحجمة الحقيقفة فتدور من طيب ليس فيها فاص لا
فضة او هي من خز او قز قل فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا يسطها كما هو عادة من يبدل للعامة فقال الحسن
بيده هكذا يسطها فالترمة النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اني احبه فاجبه بغير التهمة وتشدد به للوحدة
في قضايبه يسكن الحاء وكسر للوحدة الا اني وسكن الثانية من الاحياء لي اجعله محبوا واحب كبر الحاء وتشدد به للوحدة
من يحبه قال ابو هريرة رضي الله عنه فما كان احد احب الي من الحسن بن علي رضي الله عنهما بعد ما قال رسول الله صلى
عليه وسلم ما قال وهذا الحديث سبق في ابراهيم في الاسواق من البيع واما في الرجال المتشبهين بالنساء في اللباس او في
كاللقم والاساور والقفط وكذا الكلام والمشي كالاعتاد والتأنيث والشم والتكسار او لم يكن خلقه فان كان ذلك في اصل خلقه
فانما يوم يحلف تركه والادمان على ذلك بالتدريج ولبعض النساء المتشبهات بالرجال في الزي بعض الصفات ولغيرها في
باب المتشبهين بالرجال والنساء المتشبهات بالرجال في الزي بعض الصفات ولغيرها في
عندنا وكأني ذر محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة عن عكرمة بن زبير عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهين
من النساء بالرجال لاخرجه الشيخ عن الصفة التي وضعها عليه احكم الحكمين كما ورد ذلك في لعن الواصلات يقول
لغيره خلق الله وهذا الحديث اخرجه ابو داود في اللباس والترمذي في الاستئذان واما ما في النكاح فابو داود

اي تابعه عندنا اسم وفتح العين ابن مرزوق البجلي البصري في ما وصله ابو نعيم في مستحبه وكذا الطبراني في المد عاء كذا قاله
 شيخنا المصنف الحافظي اخبرنا شعبة بن الحجاج والله اعلم + باب اخراج الرجال المتشبهين بالنساء عن البيهقي +
 روي في حديث اخبرنا عن فضالة بن فضالة بنغ البصري قال حدثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن بكير عن
 عكرمة بن عمار عن ابي ربيعة عن ابي عبد الله قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخنثيين من الرجال يعني الذين
 المشددة في الفرج قال الكوفي وهو المشهور بالكرام والقياس وبالثلاثة مشق من كائنات ولما كتبه في المصنف هذا ما الذي
 في كلامه ما بين وفي اعضائه كسر وليس له جارية تقزم وهو في عرف هذا الوجه لا يطبق ولا يفتى في الله عليه وسلم المترجلون
 بكلامهم المشددة المشككة انفسه والذين من النساء كالحمل ليد والرم والحاق وقال عليه الصلوة والسلام اخبرهم
 صديقي محمد بن يحيى عن ابي عبد الله في قوله تعالى منكم السحاق قال ابن عباس رضي الله عنهما فاخرج النبي صلى الله
 عليه وسلم فلا ناموا بخيشة العبد الا الذي كان يشبه بالنساء اخرجه انما هو احمد الطبراني وتام في قوله من حديث ابيه
 لا يورث وورث فلانة باتانين قالوا الحافض بن جروان كان نحوها فكشفت عن اسمها ثم قال واما المرأة فهي باوية بنت خويلد
 واخرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلا تا قال في القصة هو مانع بقوية ويعل هدم + وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في
 الصحيحين والترمذي في كتاب النكاح والنساء في عشرة النساء + وروي قال حدثنا مالك بن اسماعيل بن ابي عشا
 الهند عن الحسن بن علي بن حماد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 اخبرنا ان ابي عبد الله روي في سبله عبد الله بن عبد الاسد اخبرته ان اسمها ام سلمة هند بنت ابي نوح
 النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كان عندنا وفي البيت فحدثني فحدثني فحدثني
 هو لونت من الرجال وان لم تعرف منه العشرة فان كان ذلك بمخلطة فلا روم عليه وعليه ان يكتم نائلة ذلك وان كان
 منه فهو المذموم كما مر في ما روي في هذا الخنثي من محمد بن ابي حنيفة ورواه في معاني ابن اسحاق ان اسمه
 ماله بالفريقية ويقل بنون فقال الخنثي لعبد الله اخبرني ام سلمة يا عبد الله ان فتح لكم عند الطائفة ففتحوا
 كسر الفوقية من فتح ولا يدرعن الكشميين في فتح الله بن محمد الطائفة فاني ادركت علي بنك خويلد اسمها ابي عبد الله
 قاله فلذلك مملوءة مكسورة فتحة لا يورث بدل الحبسة واسم جد حاسمة فاتها تقبل باديع وتدبر ثمان فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء الخنثون علمكن وفي رواية الجوزي والمستمل حليمك بيلم ووجه به جمع شيخ
 الخطاب من يلودهن من ماضى ووصيفه في التعليل اما قوله قبل باديع وتدبر ثمان فقال ابن حبيب عن مالك معا الى انك
 يختلف بعضهم على بعض وهي في نظرها اربع طبات وتبلغ لهما اربعة الى ماضى في كل جانب اربع وكذا اربع والنان ولا
 فلو ادراكا لاطراف فقال ثمانية قال ابو عبد الله الخ اربع تقبل باديع وتدبر ثمان اربع عكن بطنها جمع عكة وهي الطية الذي
 في البطن من الحسن فهي تقبل بهن من كل ناحية ثمان وقوله وتدبر ثمان يعني اطراف هذه العكن الا اربع لانها
 مخفية بالجنين حتى لحقت وانما قال ثمان بالثمانية ولم يقل ثمانية باتانين وواحد الاطراف هو
 الميز فذكر انهم لم يقل ثمانية اطراف اي لا يملك ثمان الميز فذكر انهم لم يقل ثمانية اطراف في العدد والذكور والاثنا عشر
 انهم وصفها بانها امرأة البكر بحيث يكون بطنها حكن من سمها + وهذا الحديث عن في اخر كتاب النكاح في باب ما فيها
 عن دخول المتشبهين بالنساء + ووافر المصنف من النكاح ما شاع بذكر ماله لعل في من جهة الاثنى عشر في الزينة وابدانهم
 للتحفة المشعور وما اشبهها فقال + باب استحباب قص الاثارب كان ابن عمر رضي الله عنهما يقطع بقم الخنثي
 حكون الموصلة وكسر الفاء فيل شاربه حتى ينظر مضارعة من لفعل من النظر الى بياض الجملد لما
 في استئصال الشعر وهذا وصله الطحاوي وياخذ هذين يعني بين الاثارب واللحية كذا وقع
 في تفسيره في جامع رزين من طريق نافع عن ابن عمر وعنده البيهقي نحوه وقال الكرماني وهذين يعني طرفي الشعر

في قوله تعالى واذا ابتلنا ابراهيم وابراهيم بنات فاقبهن وذكر العشر وعندنا بنو سلمة من وجه اخر من عباس غسل الجمعة وكذا عناية
 في مستحقه زيادة الاستحسان وهذا الفصل منها ما هو واجب كالمسكن وما هو مندوب ولا ما يحسن اقتدار الوالج وغيره كما قال
 فقال كل من تم له اقام فمروا بكنهه يوم حصاده فاني له في ولوجي لكل صباح هو هذا الحديث اخرجه مسلم في الطهارة والبراد وحسنه
 طين ماجه بواب سننكم لم تقبل من اقام وهو القطع قال في التحلل قلت نظري في التحصيل وقتلت افعارى بالشد يد التكمير والمباغة
 ووجه قال اهل هذا احمد بن حنبل ورجاء بن يحيى والمدر واسمه عبد الله بن الوليد الحنفية قاله وفي قال احمد ثنا اسحاق بن سليمان
 الذي قال سمعت حنظلة بن ابي سفيان بن الحارث بن ابي عامر عن حمزة بن عبد الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من التفتة اي تلوذت بجنبه الى تعال كماله في معنى الازالة باستقوا النورة لكنه بالموى اولى للرجل فتربته على
 بخلافه للمدة فان لا اولى لها الشدة اي حائل كماله في معنى الازالة باستقوا النورة لكنه بالموى اولى للرجل فتربته على
 حديث جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه ما قاله من كان شاة فقلنا
 في جنبه الى الله بوسمك الشاة كانت كهيئة ذاك في الحنك لان التمسح بالحنك ولو قيل في حديثها بالتمسح لم يكن بغيره
 لا لئلا يفسد من سجد في على الاصح وتقليم الاظفار وهو ازالة ما طال منها عن اللحم يقصر واسكين واغيره من الاظفار
 بالاسنان والخص فيه ان الواسع يحسنه بشفة بشفة وقيل يتيمم بالحنك من وصول الماء الى ما يليه غسله في الطهارة وقد قيل في
 فيه بعدم صحة الواسع في كل من التمسح به لان غالب الاعراب لا يأتوا به ولا يتعاهدون ذلك ولم يره الله عليه السلام امرهم باعادة هذا
 وقص الشارب خففه من السراة وان دماها ما التمسح به فقل انما منه وان شق قصه ما معه وقيل هاتين جلة شعر الجبهة
 هو بوجه قال احمد ثنا اسحاق بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن ابي ربيعة عن التميمي الكوفي قال حدثنا ابراهيم بن سفيان
 يكون العين الزهرى العرق الاصحاق المذنب قال احمد ثنا ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب
 احد الاعلام عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس قال
 صاحب المنة مبتدأ وخبر وللرأضبال فطرة خمس اذا تقدر لانه حبس والجنس يجري مجرى الجمع يقال العجبة الدرنا
 الصفراء درهم البيض او يكون على النسب اي الفطرة دانه حصل خمس احشاش وهو قطع القلفة بالضم يقال خنق الجنه
 يحنقه ويحنقه بكسر الميم وضحي احشاشا بسكها والام الحشان والحشاة وقد يطلق على موضع القطع ومنه اذا خنق الحشاشان فقد
 وجب العسل وانثا من الفطرة الاستحسان وهو حلق شعر العانة بالحد يد وهو الموى كما مر وللثالث قص الاشارب وبق
 ما فيه من البصير والى الية تقليم الاظفار وانما اجمع الاظفار وحدها ما بين الانما منعدرة في اليدين والرجلين ويجب الاستحسان
 في ازالة ما لا يدخل منه ضرر على الاصبع وحزم النوى في شح مسلم استحسانا لبدءا بمسح اليدين ثم الواسع ثم البصير
 ثم الايام وفي اليسرى بيد انخصر حاتم بالبصر الى الايام وفي الرجلين بغير اليدين الى الايام وفي اليسرى باثنا مهالي الخصر والى الفخذ
 ولما ذكر الاستحسان مستندا قال وتوجه البداءة باليمن لحدوث عائشة كان يجبه اليمن في شأنه كله والبداءة باليسرى
 لكونها اشرف الاصابع لانه الله الشهد واما ازالة الشعر بالوسط فلان خلافه في انفاذها فيكلمها من قبل فظهر لاكتفون الوسط
 بعينه فيستمر الى ان يحتمل الخصر ثم يكل اليد بقص الايام ولما اليسرى فاذا بدأ بالخصر فومن يستمر على جهة اليمن الى الايام لكن
 بغيره على هذا الترجمة ما ذكره في الرجلين لان قال غالب من يقيم وجليه يقيمهما من جهة باطن القدم ما بين فيستمر في الوسط
 الروم الى الحافظ فيلق عن بعض المشايخ ان من قبل انفاذها في القدم يصبه رمد فانه يرب ذلك خمسين سنة في رمد من
 قال اب ذوق العبد كل ذلك لا مل له واحدنا استحسانا لا دليل عليه وهو فيهم عدى بالاعمال ولم يثبت ايضا في استحسانها
 يوم اثنيس حديث صحيح وانما انفاذها بتختلف ذلك باختلاف الاشياء ولا حوال والضابط بالحاجة في هذا وفي جميع الفصل المذكورة
 والخامس منقذ الاطبا في مقابلة الجمع من الناس ويكون اوقع الجمع على التنية كقولنا لعلنا في ذلك داخل على دار فخرج منهم قولا
 خصمان ولا بد من الحق والستة الاطبا بالاراد والافضل الستة لضعاف الثبوت فان الاطبا اذ اوى فيه الشعر وغلبه من

انه كان متواضعا كانه كان كراهة فضة خالصة وكانت اسم سلمة تجوز استعمال الاناء الصغير في الاكل واشبه كما عاين من العلم
 في القوم واما رواية الشيخ والمعلمة فضة تشع على ماني التركيب من الفلاحة ومن ثم قال في الكواكب عليك بتوجهه انتهى قال
 عثمان بن عدي عن الحسن بن محبوب وكان الناس اذا اصاب الانسان منهم عيين او اصاب بعين او اصاب شئ من ماني عن كذا
 بعث اليها حفصة فاطلعت بكون العين في الجبل كذا في القوم بفتح الحاء المعجمة وسكون الهمزة فبقي عليها وذكروا في فخر
 الجبل في لفظ وقيل ان بعض الروايات بفتح الهمزة وسكون للمعجمة فضة تقدم الجبل على الحاء المعجمة
 على ماني الفرع وقيل ان الرواية الصحيحة لا يفتح حاء الفتح وحيدة فسيه في الفتح للاكثر في الجبل يصح من ضميرين بين الام ساكنة
 واخرى اخرى يشبه اليوس بوصف من من النسيب هذه الرواية هي المناسبة هنا لانه اذا كان لحيانة الشعر بفتح الجيم ثم وجم
 منضمه بعد ما رواه عن الحسن بن محبوب في قوله من ثمة صغ حرا الشعر انما كانت عنده سلمة من شعر النبي صلى الله عليه
 وسلم كان للنسيب انظر الامير لا نعم وانما هو في الشعر ان الرواية الاولى تصح فقد ورد في رواية سلمة من فضة اشبه
 واولى من قوله من ثمة باية وان رواها الاكثر في قوله ان حجة لقوله بعد فاطلعت في الجبل فوات شعره لرحم ابو عبد
 الرحمن لا يهمل ما في التكملة السابعة من معنى الحديث انه كان عديم سلمة شعرات من شعر النبي صلى الله عليه وسلم ثم شئ يشبه
 الجبل وكان الناس يستشعون بها من المرض فتارة يجعلونها في قدح من ماء ويشربونه وتارة في ابانة من الماء فيحلبون في الماء
 الذي فيه الجبل الذي فيه شعرة الشرايين وهذا الحديث اخرجه ابن ماجه في اللباس ايضا + ووجه قال احمد بن حنبل في
 اسماعيل المصنف قال حدثنا اسلم بن بشير عن ابي اسامة عن ابي بزي مطيع الحارثي البصري كما عليه الجمهور روى به ابن ماجه في هذا
 الحديث من رواية يونس بن محمد بن عمار بن ابي مطيع عن عثمان بن عبد الله بن محبوب بفتح الهمزة والهاء التثنية قال حدثنا
 سلمة ام سلمة رضى الله عنها فاحترجت اليها شعر اوكاني ذرعن الكعبة حتى شعرات من شعر النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم محضو بازاد يونس بالحاء المعجمة والهمزة والهمزة من طريق ابن معاذية شعرا اخر محضو بالحاء المعجمة والهمزة وهذا يصحح بينه وبين سلمة
 من طريق سادس سلمة عن ثابت عن انس انه صلى الله عليه وسلم لم يحضب ولكن حنظب ابو بكر وعمر بان شعر النبي صلى الله عليه وسلم
 احمر باخاطه من طيبه صفرة كما سبق موصوفان باب صفته صلى الله عليه وسلم عن انس بن مالك الحديث في الصفات في
 البقرة الاكثر اختلف من حاله الشريف قال البخاري في السند السابق اليه وقال لنا ابو داود في فضل بن حكيم حدثنا الضير بن
 ابي لا شعرت بفتح القون وفتح الصاد المعجمة ولا شعث بشعين معجمة وثلاثة غيرها غير اعملة مفتوحة القراءات في لفظه في القوم
 قالوا وبعد الا انه في رواية عن ابن موهب عن عثمان بن عبد الله فسيه لجهلهم به ان ام سلمة رضى الله عنها اذ كان شعر
 النبي صلى الله عليه وسلم احمر اكثر مما كانت ام سلمة تظنيه اكرامه لان كثرة استعمال اللب لب تغير ملووه او ما سبق قريبا
 وليس لضير في هذا الكتاب سوى هذا الحديث باب الحنظاب لشيء شعر الرأس والليث بفتح الخاء وهو من الزينة
 باللباس + ووجه قال احمد بن حنبل في حديث عبد الله بن مسعود قال حدثنا مسفيان بن عيينة قال حدثنا ابي هريرة عن النبي
 بن مسلم بن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وسليمان بن يسار بالتحية والمعلمة عن ابي هريرة رضى الله
 عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصحبون شيئا لهم في القوم واليهود واليهود
 شيئا لهم في القوم واليهود في السنن وصححه الترمذي من حديث ابي هريرة عن ابي هريرة بن مسعود قال حدثنا ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو يحفل ان يكون على التعاقب الجمع ولكنكم بفتح الكاف والقوية يخرج الصنع اسود يميل الى الحمرة ومبع الحناعر احمر
 فالجمع بينهما يخرج الصنع بين السواد والحمرة اما الصنع الاسود البحت فمخرج لما ورد في الحديث من ابو سعيد عليه وآله
 من حنظب بفتح من العرب عبد المطلب اما مطلقا ففزعون لعنه الله تعالى + وحديث ابان اخبره سلمة في اللباس ووردوا
 والنساء في الترمذي في الزينة وابن ماجه + باب الجعيد بفتح الجيم وسكون العين الهمزة بعد عا دال معجمة
 ايضا + في قوله قال احمد بن حنبل في حديث ابي اوين قال حدثني ابا فراس مالك بن انس الامام

مكتوب العبد المذنب... باب القزح...
 المتفرق... والحمد لله...
 الخ...
 عبيد الله بن عمر بن حفص بن غوث...
 عمر رضي الله عنهما يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول...
 العزق المذكور...
 خلق العصب...
 راسه المذكور...
 هنا شعر الصدغين...
 بضم التحتية...
 فتمها هذا...
 الكراهة لما فيه من تشويه الجلال...
 والنساء في الزينة...
 عبد الله بن المشي بن عبد الله بن النضر...
 ابن عمر بن عبد الله بن عمر...
 ونحوها...
 بالآحاد...
 أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم...
 قال طيب النبي صلى الله عليه وسلم...
 لأجل حرمة وطيبته...
 هذا الحديث...
 ابن نصر هو ابن إبراهيم بن نصر...
 أبو خنيس...
 عبد الله بن عمر...
 الله عليه وسلم...
 ولعله...
 وجوه...
 أي شعره...
 عن الزهري...

بغير فيه مسك وغير ما لك من حديث أبي سعيد رفعه قال المسك ايل الطيب وروى عنه ابا داود في مسك والشمع في
 في الحج باب من لم يرد الطيب بغير الخبيثة ومن الرءوس فتدبر الدليل وروى عنه ابا داود في مسك والشمع في مسك والشمع في
 عن زرارة بن ثابت بغير الخبيثة والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 لا زاد فهاهنا فيهم للشمع والخبيثة للشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 الطيب في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 مطبوخ في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 لم يصح برفعها عن ابي داود والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 طيب في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 من مرسل ابي عثمان البصري اذا اعطى احدكم الرعيان فلا يردوه فانه خرج من الجملة ما لم يردوه في الهبة ما لم يردوه
 بدال معجزة وراعي من يردونها ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووي وغيره انما كانت قسب طيب بجوارها من الهند
 والله قال احمد بن عثمان بن الهيثم المودون البصري او حدثنا محمد بن ابي حنيفة النخعي عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
 هل حدثت عن عثمان بواسطة الذهلي او بدو ورواه ابا داود في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 منها في اخر الحج في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 ابن حبان في اتباع التابعين من الثقات هو قيل الحديث في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق قال كونا في حديث عن ابي حنيفة في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 اراد ان يحرم والحديث اخرجه مسلم في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 الحسن والحسين في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 ابن الجاشيقي قال حدثنا جريزي عن ابي عبد الله عن منصور بن رومان عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 عبد الله بن مسعود عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 الجمجمة وهو ان تعزارة او نحوها في اليد حتى يسيل الدم ثم يغسل بالكل والورد فيخفف والمستوشحات بكسر الشاين الجمجمة
 جمع مستوشمة وهي التي تظلم في فعل بها ذلك وهو حرام على الناعلة والمفعول بها بدالة لعن عليه والموضع الذي وشم عليه
 فضا لا يخاف من الدم فيه فان امكن ازالته بالعلاج وجب والتمسك لا يلزم فان خاف منه التلصاف فوات عضوا مستغفرا او
 شيئا حاشا في عضو ظاهر لم يحجب التلصاف في سقوط الاثم وان لم يخض شيئا من ذلك ازالته وعصره بتأخير والمتنصصا
 بغير ليم وفخ الفوقية والنون تشدد يديهم للكسرة وفيه الصلوات الملهمة وبعد الفوقية جمع متفصة وهي التي تنفك الشعر من
 وجهها والمتفطحات جمع متفطحات في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 فيه بان لا فعل المذكورة ولا ظهر تعلقه بالاحذير فهو موه ان للمفعول بطلان الحسن هو الحرام فوا حنيفة اليه لعلاج
 في السن ونحوه فلا بأس به والتبديل بدله فاما المعجزات بكسر الخيثة المشددة والغين الجمجمة خلق الله تعالى صفة
 لا ذمة لمن فعل الثلاثة المذكورة وهو كالتبديل لوجوب التبديل في مسك والشمع في مسك والشمع في مسك
 تعالى فقلت ام يعقوب ما هذا قال عبد الله مالي لا لعن من لعن النبي صلى الله عليه وسلم ما استفجامية واستفجامية
 ١٠ ان اذانية وهو ملعون في كتاب الله عز وجل في قوله تعالى في سورة الحشر وما اتاكم الرسول فخذوه
 زاد في الباب المذكور وما اتاكم عنه فانيه ولاي من معكم فخذوه وما اتاكم عنه فاجتنبوه وفي الحديث ان
 ان لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواسمات التي كلفن الله تعالى فيجب ان يؤخذ به ورواه الحديث في الصحابي

